

بسم الله الرحمن الرحيم

وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين

نموذج رقم (٨)

إجازة أطروحة علمية في صيغتها النهائية بعد إجراء التعديلات

الاسم (رباعي) : ...عبدالله... جمعة... محمد... أبو طعيمة كلية : الدعوة وأصول الدين قسم : ... لكتنا ب... و... لسنة
الأطروحة مقدمة لبل درجة : ... ل... ج... في تخصص : ... ل... د...
عنوان الأطروحة : ((..... ل... ب... بن... العربي... محمدا))

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين وبعد :

فبناءً على توصية اللجنة المكونة لمناقشة الأطروحة المذكورة أعلاه _ والتي تمت مناقشتها بتاريخ ١٧ / ١ / ١٤١٧ هـ _ بقبولها بعد إجراء التعديلات المطلوبة ، وحيث قد تم عمل اللازم ؛ فإن اللجنة توصي بإجازتها في صيغتها النهائية المرفقة للدرجة العلمية المذكورة أعلاه ...

والله الموفق ...

أعضاء اللجنة

المناقش الخارجي

المناقش الداخلي

المشرف

الدكتور :

الدكتور :

الدكتور :

الاسم : محمد ظاهر شعور ولي

الاسم : الدكتور : محمد الخضر التاجي

الاسم : الدكتور : تضادق البيرة

التوقيع :

التوقيع :

التوقيع :

يعتمد

رئيس قسم الكتاب والسنة

الاسم : الدكتور : عبد الله علي الغامدي

التوقيع :

• يوضع هذا النموذج أمام الصفحة المقابلة لصفحة عنوان الأطروحة في كل نسخة من الرسالة .

المملكة العربية السعودية
وزارة التعليم العالي
جامعة أم القرى
كلية الدعوة وأصول الدين
قسم الكتاب والسنة
الدراسات العليا

تسجيله

٣٣٦

١٠١٣٠٧

الامام أبو بكر محمد بن عبد الله ابن العربي محدثا

رسالة مقدمة لنيل درجة الماجستير

إعداد الطالب
عبد الله جمعه أبو طعيمة

إشراف
فضيلة الشيخ الدكتور
سليمان صادق البيرة

الجزء الثاني

١٤١٤هـ - ١٤١٥هـ

الفصل الرابع

منهجه في نقد الحديث

منهجه في نقد الحديث

تمهيد :-

لقد تبوأ الحديث النبوي الشريف - من دين الله - المنزلة السامية ، فهو ثاني المصادر الشرعية بعد القرآن الكريم ، وأوسعها فروعا ، إذ كان كتاب الله ، متضمنا : القواعد العامة فسي التشريع ، والأحكام الكلية في الغالب ، مما جعله خالدا ، خلود الحق ، وحرزا حصينا لاتضل به الأوهام ولا تنزل به الأقدام .

بيد أن الحديث الشريف ، قد عنى بشرح هذه القواعد ، وتفريع الجزئيات على الكليات ، ولا يمكن الاستغناء عنه ، فهو التفسير العملي لقول المسلم (أشهد أن محمدا رسول الله) وقد حدد القرآن من مكانة الحديث النبوي ، وصاحبه ، بقوله (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحيي) (١) ، وبقوله (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) (٢) ، كما أكد أمانة الرسول صلى الله عليه وسلم فيما ينقل عن ربه ، واستحالة حيدته عن ذلك ، يقول تعالى : (ولو تقول علينا بعض الأقاويل لأخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) (٣) .

ولما كان الحديث ، بهذه المنزلة الشامخة الأركان ، العالية البيان ، فلا غرابة إذاً أن يحتاط أهل السنة والجماعة ، في اتخاذ جميع الوسائل ، للمحافظة على أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم ، خشية الوقوع في الخطأ ، وخوفا من أن يتسرب اليه الكذب والتحريف .

ولقد كان لطريقة الصحابة ، ومنهجهم ، في المحافظة على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، المبادرة الأولى التي ترتبت عليها الدراسات الحديثية فيما بعد . (٤)

ثم تأسى التابعون بالصحابة - حملة هذا الدين والأمناء عليه - فوجه أهل العلم منهم ، عنايتهم لخدمة الحديث النبوي الشريف ، حفظا في الصدور ، وتدوينا في السطور ، وما أن ظهر أهل الفتن ، وتعدد أهل الأهواء ، والنحل ، وظهرت عناصر غريبة ، لم تعرف بسابقة في الاسلام ، حتى بادر فريق من الحفاظ الأمناء ، من ذوى الفهم والفطنة ، لدراسة الحديث (سندا ومتنا) فتتبعوا أحوال الرواة ، وقارنوا بين ما يروونه من أحاديث للوقوف على ما قد يطرأ على نقلهم من خلل ،

(١) سورة النجم آية ٣ ، ٤ .

(٢) سورة الحشر آية (٧) .

(٣) سورة الحاقة آية ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ .

(٤) أنظر : السنة بين اثبات الفاهمين ورفض الجاهلين / رؤوف شلبي ص (١٠ ، ٥٥ ، ٧١ ، ٨٣)
وتاريخ التشريع الاسلامي / محمد الخضرى ص (٣٥) والسنة ومكانتها في التشريع / مصطفى السباعي ص (٦٢ - ٧٥) والسنة قبل التدوين / محمد عجاج الخطيب ص (٧٥ - ١٢٤)
والحديث النبوي محمد الصباغ ص ١٩ - ٢٠ .

أو اختلاف ، فيقوم على ضوء ذلك ما يروونه ، فان كانوا من أهل الثقة قبل منهم ، وإن كانوا ممن لا يعرف أو لا يوثق بنقله رد .

وكان نقدهم للرجال ، وتتبعهم لأحوالهم ، عملا عظيما لا يسع المنصف أمامه الا أن يشكر لهم تلك الجهود ، التي بذلوها الى أن تم تدوين الحديث في الكتب ، والمصنفات ، وكتبهم في أحوال الرجال ، وعلل الحديث ، كثيرة ، وفيها نقد مفصل وأسس مؤصلة ، يراعونها عند نقدهم للأحاديث . (١)

وخلف التابعون هذه الثروة لمن بعدهم ، ورثوا تلك الأمانة ، فساروا مسيرهم ، ونهجوها منهاجهم . ، وتعاقب من بعدهم ، قرن بعد قرن ، على هذه الأمانة ، وقام كل جيل بما ينبغي له أن يؤديه ، فجد لهم من العلوم ما به حفظ الحديث النبوي من كل شائبة تشويه ، ووضعوا لذلك قواعد يهتدى بها الى معرفة ما يقبل من الحديث ، وما لا يقبل ، وأطلقوا على ذلك مسمى (علوم الحديث) فكان لهؤلاء الأفاضل من هذا العمل ، يد بيضاء يشكرها الأخير للمتقدم ، ويحفظها اللاحق عن السابق .

وكان من أولئك العلماء الاعلام الامام ابن العربي - يرحمه الله - فقد وجه عنايته ، وصرف جهده ، وأفنى عمره ، لحفظ ودراسة الكتاب ، والسنة ، وخطا في هذا المضمار خطوات جليسة نافعة .

وقد كانت عنايته شاملة لشقى الحديث : (السند والمتن) . أما السند (وهم سلسلة الرواة الذين نقلوا الحديث واحدا عن الآخر ، حتى يبلغوا به الى قائله) (٢) ، فانه الدعامية الأساسية في التوصل الى تمييز الحديث المقبول ، من المردود .

قال سفيان الثوري : الاسناد سلاح المؤمن ، اذا لم يكن معه سلاح ، فبأى شيء يقاتل . (٣)

وقال عبدالله بن المبارك : الاسناد من الدين ، ولولا الاسناد : لقال من شاء ، ماشاء . (٤)

-
- (١) أنظر السنة ومكانتها في التشريع ص ٩٠ - ١٠٢ ، ١٠٣ - ١٢٣ .
 - (٢) أنظر منهج النقد في علوم الحديث ص (٣٤٥) والوسيط ص (١٨) .
 - (٣) أنظر شرف أصحاب الحديث / للبغدادى ص (٤٢، ٤١) والمجروحين لابن حبان ص (١٩) .
 - (٤) أنظر الألعاف / للقاضي عياض ص (١٩٤) ومعرفة علوم الحديث للحاكم ص (٦) وشرح النووي مع مسلم ٨٧/١ - ٨٨ والمحدث الفاصل للرامهرمزي ص (٢٠٨ - ٢٠٩) والتمهيد لابن عبد البر النمري ٤٦/١ - ٤٧ والمجروحين ص (١٨) والكفاية ص (٣٩٣) وشرح علل الترمذي / لابن رجب (٥٦ - ٦٢) .

وأما المتن : (وهو ما ينتهي إليه السند من ألفاظ الحديث) (١) ، فلا يمكن فصله عن السند ، لأن السند والمتن متشابكان ، فاشبات عدالة الراوى ، أو عدمه ، ليس عملاً شكلياً سطحياً ، بل أنه مرتبط بالمتن ارتباطاً قوياً .

ولاشك أنه كان للمحدثين مناهج نقدية شاملة ، للسند والمتن ، يراعونها عند نقدهم للأحاديث ، ومن يقتفي آثار العلماء فيما ناقشوه من أحاديث ، يمكنه معرفة هذه المناهج التي استخدموها في نقد الأحاديث ، والتي يهتدى بها في معرفة صحيح الحديث ، من سقيمه ، وما هو أولى بالاتباع ، مما عداه .

وأذا كان السند ضرورياً للحكم على كل حديث ^{أو} قول منسوب إلى صاحبه ، فلا غرابة إذاً أن يكون اهتمام ابن العربي به في المقام الأول ، لأن الحكم على الحديث لا يكون إلا بعد النظر في أسناده ، وفي هذا المفهوم يقول ابن العربي موجهاً ومعلماً لطلابه ومريديه : (. . . وقد ألفت اليكم وصيتي ، في كل وقت ، ومجلس ، الا تشغلوا من الأحاديث بما لا يصح سنده) . (٢)

ويقول أيضاً في باب التحذير من الرواية عن أهل البدع ، والأهواء ، والالتزام برواية العدول .

(. . . هذا كله كذب صراح ، ما جرى منه حرف قط ، وإنما هو شيء ، أخبر عنه المبتدعة ، ووضعت التاريخية ، للملوك ، فتوارثه أهل المجانة ، والجهالة بمعاصي الله ، والبدع ، وإنما الذي روى الأئمة الثقات الاثبات أولى) . (٣)

وللدلالة على أهمية السند عند ابن العربي ، ووضوح غايته لديه ، ثم معرفة المنهج الذي سار عليه (فيمن يؤخذ منه ، ومن لا يؤخذ ، ومن يكتب عنه ، ومن لا يكتب) .

فقد جمعت - وبعون الله - عدداً لا بأس به من الأحاديث ، التي وجه إليها ابن العربي نقده ، بالنظر في أسانيدها ، وبعد دراسة مستفيضة لهذه الأحاديث وتدبر ، يمكن تقسيمها إلى قسمين اثنين :

القسم الأول : هي الأحاديث التي تكلم على أسانيدنا على سبيل الاجمال ، بأن يشير إلى توهين الاسناد ، دون مزيد من البيان ، وفيما يلي طائفة من الأمثلة على ذلك :-

المثال الأول :- قال ابن العربي في سبب نزول قول الله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ . . .) . (٤)

(١) أنظر تدريب الراوى ٤٢/١ ومنهج النقد ص (٣٣) والوسيط ص ٩٩ .

(٢) أحكام القرآن ٥٨٣/٢ .

(٣) العواصم ص (١٢٨ - ١٢٩ ، ١٥٩) والعارضة ٥/١٠ .

(٤) سورة التحريم آية (١) .

ان سبب نزولها الموهوبة التي جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : اني وهبت لك نفسي ، فلم يقبلها ، رواه عكرمة ، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - وهذا ضعيف السند لعدم عدالة رواته . (١) ، انتهى بتصرف .

والحديث ضعيف السند ، كما أشار ابن العربي : فقد أخرج ابن أبي حاتم ، وعنه ابن كثير ، (٢) والسيوطي (٣) ، من طريق حفص بن عمر العدني (٤) ^(٥) أخبرنا الحكم بن أبان (٥) أخبرنا عكرمة ، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال : نزلت هذه الآية (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ ...) في المرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم . (٦) قال ابن كثير : وهذا قول غريب . (٧) ، وقال السيوطي : سنده ضعيف (٨) ، وقال القرطبي : ضعيف (٩) ، انتهى .

والصحيح في سبب نزول الآية : ما أخرجه الامامان البخاري (١٠) ، ومسلم (١١) ، في صحيحيهما ، بسنديهما ، من طريق عبيد بن عمير ، يقول : سمعت عائشة - رضي الله عنها - أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش - رضي الله عنها - ويشرب عندها عسلا ، فتواصيت أنا وحفصة - رضي الله عنها - أن أئتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل : اني أجد منك ريح مغافير ، أكلت مغافير . (١٢) ، فدخل على احدهما فقالت له ذلك

- (١) أحكام القرآن ١٨٤٥/٤ .
- (٢) التفسير ٣٨٢/٤ .
- (٣) الدر المنثور ٢١٢/٨ .
- (٤) حفص بن عمر العدني لقيه (الفرخ) قال ابن أبي حاتم: لين الحديث/الجرح والتعديل ١٨٢/٣ (٧٨٣) وقال ابن عدى : عامة ما يرويه غير محفوظ/الكامل ٧٩٢/٢ - ٧٩٤ وقال ابن حجر: ضعيف / التقريب ١٨٨/١ (٤٥٨) وأنظر ميزان الاعتدال ٥٦٠/١ (٢١٣٠) وتهذيب التهذيب ٤١٠/٢ (٧١٨) وضعفاء النسائي ص ٣٢ (١٣٣) .
- (٥) الحكم بن أبان العدني أبو عيسى وثقه ابن معين وقال أبو زرقة : صالح / الجرح والتعديل ١١٣/٣ (٥٢٦) وأنظر تاريخ ابن معين ١٢٣/٢ وقال ابن حجر : صدوق عابد وله أوهام / التقريب ١٩٠/١ (٤٧٤) وأنظر ميزان الاعتدال ٥٦٩/١ (٢١٦٩) وقال ابن عدى : والحكم بن أبان وان كان فيه لين فان حفص هذا ألين منه بكثير والبلاء من حفص لامن الحكم / الكامل ٧٩٤/٢ .
- (٦) أنظر أسباب النزول للواحدى ص ٤٦٦ - ٤٦٩ ومجمع الزوائد ١٢٦/٢ - ١٢٧ سورة التحريم وزاد المسير / لابن الجوزى ٣٠٢/٨ - ٣٠٦ والصحيح المسند من أسباب النزول / لمقبل الوادعي ص ٢٦١ - ١٦٣ .
- (٧) التفسير ٣٨٢/٤ .
- (٨) الدر المنثور ٢١٢/٨ .
- (٩) الجامع لأحكام القرآن ١٨ / ١٧٨ - ١٧٩ .
- (١٠) كتاب الطلاق باب (لم تحرم ما أحل الله لك) فتح الباري ٣٧٤/٩ (٥٢٦٢) .
- (١١) كتاب الطلاق باب (وجوب الكفارة على من حرم امرأته ولم ينو الطلاق / صحيح مسلم مع شرح النووي ٢٣/١٠ - ٢٥ .
- (١٢) مغافير : بفتح الميم وبغين معجمة وفاء وبعد الفاء ياء وهو جمع مغفور - بضم أوله وهو =

فقال : لابس شربت عسلا عند زينب بنت جحش ، ولن أعود له فنزلت : (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) الى أن تتوبا الى الله (لعائشة وحفصة) واذ أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا : (لقوله بل شربت عسلا) وهذا لفظ البخارى ، قال القاضي عياض فيما نقله الامام النووى عنه : (. . أن الصحيح في سبب نزول الآية : أنها في قصة العسل . . والصواب أن شرب العسل كان عند زينب رضي الله عنها) . (١)

المثال الثاني :- قال ابن العربي في باب التداوى بالحناء من أبواب الطب : قد أكثر الناس في الحناء ، ووَضِعَتْ فيها الأحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بالكذب ، واتبع الجهال ، وطلاب المعاش ، بالباطل ، عند الناس ، تقرّبا الى قلوبهم ، ولا يوجد فيها شيء الا عن ضعف الحديث . . . وأنذروا كل من روى شيئا منه : بعقوبة الله البالغة ، وأنه قد تبوأ مقعده من النار بالوعد الصادق الصحيح .

بيد أنه قد روى أبو داود : عن كريمة بنت همام ، عن عائشة - رضي الله عنها - في خضاب الحناء قالت : (لابس به ، ولكني أكرهه ، فان حبى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره ريحه) .

وروى عن عائشة - رضي الله عنها - أن هند بنت عتبة قالت : يا نبي الله بايعني قال : (لا أباعك حتى تغيري كفيك ، كأنهما كفا سبع) .

وروت صفية بنت عصة ، عن عائشة رضي الله عنها : (أوأمت امرأة من وراء ستر - بيدها كتاب - الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم يده ، وقال : (ما أدرى أيد رجل ، أم يد امرأة - !) قالت : بل يد امرأة ، قال : (لو كنت امرأة ، لغيرت أظفارك) يعنى بالحناء .

وهذه الأسانيد : ضعيفة ، ومجهولة ، فما ظنك بسواها (٢) ، انتهى .

== صمغ حلو كالناطف وله رائحة كريهة ينضحه شجر يقال له (العُرْفُط) : أنظر معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٣٨٦/٤ وتاج العروس ٤٥٣/٢ (غفر) و (عثر) وغريب الحديث لابن قتيبة ٣١٤/١ .

(١) صحيح مسلم بشرح النووى ٧٧/١٠ وأنظر فتح البارى ٦٥٢/٨ ، ٢٨٩/٩ ، ٣٧٦ وصحيح سنن النسائي كتاب الطلاق باب تأويل قوله عز وجل (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) ٢٢١/٢ (٣٢٠١) تحقيق الألباني ، وسنن الدارقطني ٤١/٤ (١٢٢) وفتح القدير ٢٥٢/٥ وروح المعاني ١٤٦/١٠ - ١٤٧ وأنظر التسهيل لعلوم التنزيل ١٣٠/٤ وزاد المسير ٣٠٢/٨ - ٣٠٦ ، والدر المنثور ٢١٤/٨ . وتفسير ابن جرير ١٥٢/٢٨ (الطبعة الثانية) .

(٢) العارضة ٢١١/٨ - ٢١٤ .

وما اختاره ابن العربي ، وارتضاه في باب (التداوى بالحناء) فهو عين ما ارتضاه ابن الجوزي فقال : (. . . وقد روي أحاديث في فضائل الحناء ، ليس فيها شيء صحيح) . (١)
وأما الأحاديث التي أشار إليها ابن العربي بأنها ضعيفة ، فهي كما قال : فقد رويت بأسانيد في بعض روايتها مجاهيل ، ومن لا يعرف .
أما الحديث الأول : فقد أخرجه أبو داود (٢) ، والنسائي (٣) ، من طريق كريمة بنت همام ، قال ابن حجر مقبولة من الثالثة (٤) ، وقال الأرناؤوط : في سنده كريمة بنت همام ، وهي مجهولة . (٥)

وأما الثاني : فقد أخرجه أبو داود (٦) ، من طريق غبطة بنت عمرو المجاشعية ، قالت : حدثني عمي أم الحسن ، عن جدتها ، عن عائشة - رضي الله عنها - أن هنداً - الحديث .

قال ابن حجر في أسناده ثلاث مجهولات (٧) (٨) (٩)

وأما الحديث الثالث فقد أخرجه أبو داود (١٠) ، والنسائي (١١) ، من طريق مطيع بن ميمون ، عن صفية بنت عصة ، عن عائشة رضي الله عنها ، قال أومت امرأة . . الحديث .
قال ابن عدى : ولمطيع بن ميمون - بهذا الاسناد - حديث آخر ، وجميعاً غيـر محفوظين . (١٢)

- (١) الموضوعات ٥٦/٣ وأنظر العلل المتناهية ٢٠١/٢ (١١٤٩) و (١١٥٠) و (١١٥١) والمنار المنيف ص ١٣١ (٣٩٥) ومجمع الزوائد ١٧١/٥ - ١٧٢ وضعيف الجامع الصغير ٤٤/٤ وسفر السعادة ص ٢٦٣ .
- (٢) كتاب الترجل باب في الخضاب للنساء / السنن ١٠٧/٤ (٤١٦٤) .
- (٣) كتاب الزينة باب كراهية ريح الحناء ١٤٢/٨ .
- (٤) التقريب ٦١٢/٢ (٦) وأنظر الكاشف ٤٨٠/٣ (١٢٧) .
- (٥) جامع الأصول ٧٤٣/٤ (٢٨٧١) .
- (٦) كتاب الترجل باب في الخضاب للنساء / السنن ١٠٧/٤ (٤١٦٥) .
- (٧) التلخيص الحبير ٢٣٦-٢٣٧/٤ (٩٩٧) وأنظر الكاشف ٤٧٧/٣ (١٠٧) ، والتقريب ٦٢٠/٢ (٢٤) والكاشف ٤٨٣/٣ (١٦٨) والتقريب ٦٣٦/٢ (١١) والكاشف ٤٩٥/٣ (٢٤٧) .

(٨) وضعيف الجامع الصغير ٥٧/٦ (٦١٨٢)

- (٩) أنظر جامع الأصول تحقيق الأثر ٧٤٣/٤ (٢٨٧٣) .
- (١٠) كتاب الترجل باب في الخضاب للنساء / السنن ١٠٨/٤ (٤١٦٦) .
- (١١) كتاب الزينة باب الخضاب للنساء ١٤٢/٨ .
- (١٢) الكامل ٢٤٥٤/٦ ، وأنظر ميزان الاعتدال ١٣٠/٤ (٨٦٠٠) وتقريب التهذيب ٢٥٥/٢ (١١٨٦) والتقريب ٦٠٣/٢ (٦) والكاشف ٤٧٥/٣ (٨٨) .

وقال الامام أحمد : حديث منكر (١) ، وبالجمله : فهذه الأسانيد : لا تخلو أسانيدها من مقال ، فلا يحتج بها في مواضعها ، ويشهد لذلك ما أخرجه الامام البخارى (٣) ، ومسلم (٣) ، في صحيحيهما ، بسنديهما ، أن عائشة - رضي الله عنها - زوج النبي صلى الله عليه وسلم قالت كانت المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يمتحن بقول الله عز وجل (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يَشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ) (٤) ، الآية .

قالت عائشة - رضي الله عنها - فمن أقر بهذا من المؤمنات ، أقر بالمنحة ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أقرن بذلك من قولهن ، قال لهن رسول الله صلى الله عليه وسلم : (انطلقن فقد بايعتكن) .

ولا والله ، مامست يد رسول الله صلى الله عليه وسلم يد امرأة قط غير أنه يبایعهن بالكلام ، قالت عائشة : والله ما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم على النساء قط الا بما أمره الله تعالى ومامست كف رسول الله صلى الله عليه وسلم كف امرأة قط ، وكان يقول لهن اذا أخذ عليهن (قد بايعتكن كلاما) وهذا لفظ مسلم .

قال ابن حجر - يرحمه الله - قوله (ولا والله) فيه القسم لتأكيد الخبر وكأن عائشة أشارت بذلك الى الرد عن ماجاء عن أم عطية . . في قصة المبايعه قولها (فقبضت امرأة منا يدها) ويحتمل أنهن كن يشرن بأيديهن عند المبايعه بلا مماسة .

وروى النسائي (٥) ، والطبرى (٦) ، من طريق محمد بن المنكدر ، أن أميمة بنت رقيقة (٧) ، أخبرته أنها دخلت في نسوة تباع فقلن يارسول الله : ابسط يدك فصاحك قال (إني لا أصافح النساء) (٨) ، انتهى .

-
- (١) بذل المجهود ٤٧/١٢ - ٥١ .
 - (٢) كتاب التفسير باب اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات / فتح البارى ٦٣٦/٨ (٤٨٩١) .
 - (٣) كتاب الامارة باب كيفية بيعة النساء / صحيح مسلم ١٤٨٩/٣ (١٨٦٦) تحقيق عبد الباقي .
 - (٤) سورة الممتحنة آية رقم (١٢) وأنظر في تفسير الآية : الجامع لأحكام القرآن ٢١/١٨ وفتح القدير ٢١٢/٥ وتفسير ابن كثير ٣٥٢/٤ ، ٣٥٣ ، ٣٥٤ ، ٣٥٥ .
 - (٥) كتاب البيعة باب بيعة النساء / السنن ١٤٩/٢ .
 - (٦) جامع البيان ٥٢/٢٨ .
 - (٧) أميمة بنت رقيقة - بقافين - مصغرا أخت خديجة رضي الله عنها صاحبة لها حديثان / التقريب ٥٩٠/٢ (١٢) وأنظر تجريد أسماء الصحابة ٢٤٨/٢ (٣٠٠٠) +
 - (٨) فتح البارى ٦٣٦/٨ ، ٢٠٤/١٣ - ٢٠٥ .

قال الترمذی : حديث حسن صحيح (١) وقال الشيخ الألباني : اسناده صحيح . (٢)

وهذا نص صريح واضح المعنى في عدم مصافحته للنساء مخضبة أيديهن ، وغير مخضبة ، وأن أحاديث هذا الباب ضعيفة السند ، والمعنى ، كما أشار الى ذلك ابن العربي وغيره ، من الأئمة والله أعلم ، قال العلامة المفسر أبو السعود : والأظهر والأشهر ما قالت عائشة - يشير بذلك الى قولها فيما سبق (ولا والله ...) (٣)

وقال العلامة المفسر الألوسي : والأشهر المعول عليه أن لامصافحة . (٤)

المثال الثالث :- قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (وَمَا يَعْلَمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ ...) (٥) من سورة البقرة .

روى المفسرون : عن نافع ، قال : قال لي ابن عمر رضي الله عنهما ، اطلعت الحمراء ؟ قلت : طلعت ، قال : لا مرحبا بها ، ولا أهلا ، وأراه لعنهما ، قلت سبحان الله ، نجم مسخر مطيع تلعه ! قال : ما قلت لك الا ماسمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ان الملائكة عجت من معاصي بني آدم في الأرض ، فقالت : يارب كيف صبرك على بني آدم في الخطايا ، والذنوب ! .. الحديث .

وانما سقنا هذا الخبر : لأن العلماء روه ، ودونوه فخشينا أن يقع لمن يضل به ، وتحقيق القول فيه : أنه لم يصح سنده (٦) ، انتهى .

ومال اليه ابن العربي - من تضعيف سند هذه الرواية - هو ما عليه أهل التحصيل من المحدثين ، والمفسرين ، فقد أخرج ابن جرير في تفسيره (٧) ، والخطيب البغدادي في تاريخه (٨)

(١) أبواب السير باب ما جاء في بيعة النساء / جامع الترمذی ٧٧/٣ (١٦٤٥) ط دار الفكر (عثمان) .

(٢) سلسلة الأحاديث الصحيحة ٥٢/٢ (٥٢٩) وأنظر سنن ابن ماجه ١٥٠/٢ - ١٥١ (٢٩٠٤) تحقيق الأعظمي، وصحيح سنن ابن ماجه للألباني ١٤٥/٢ (٢٣٢٣) والمستدرک ٧١/٤ والمسند للإمام أحمد ٣٥٢/٦ ، ٢١٣/٢ وذكر أخبار أصبهان لابن نعیم ٢٩٣/١ ، والدر المنثور للإمام السيوطي ١٣٨/٨ - ١٣٩ والسيرة النبوية لابن كثير ٦٠٢/٣ - ٦٠٤ .

(٣) ارشاد العقل السليم الى مزايا الكتاب الكريم لأبي السعود ٧١٦/٥ .

(٤) روح المعاني ٨١/١ .

(٥) سورة البقرة آية (١٠٢) .

(٦) أحكام القرآن ٢٩/١ - ٣٠ .

(٧) ٤٣٣/٢ - (١٦٨٨) تحقيق أحمد شاكر .

(٨) ٤٢/٨ (٤٠٩٩) .

وابن الجوزي في الموضوعات (١)، والذهبي في ميزانه (٢)، من طريق سنيّد بن داود (٣)، حدثنا الفرج بن فضالة (٤)، عن معاوية بن صالح (٥)، عن نافع (٦)، قال : سافرت مع ابن عمر ، فلما كان آخر الليل ، قال يانافع طلعت الحمراء .. الحديث بطوله . قال القرطبي : ضعيف (٧)، وقال ابن كثير : غريب جدا . (٨)، وقال ابن الجوزي : لا يصح (٩)، وقال الألباني : باطل مرفوعا (١٠)، فان قيل : وردت هذه الرواية من طرق آخر مرفوعة يقبـلـى بعضها بعضا .

فقد أخرج الامام أحمد (١١)، وابن حبان في صحيحه (١٢)، من طريق زهير بن محمد (١٣)، عن موسى بن جبير (١٤)، عن نافع ، عن ابن عمر ، مرفوعا به .

- (١) ١٨٦/١ - ١٨٧ .
- (٢) ميزان الاعتدال ٢٣٦/٢ (٣٥٦٢) .
- (٣) سنيّد - بنون ثم دال مصغرا - بن داود : ضعيف مع امامته ومعرفته / تقريب التهذيب ٣٣٥/١ (٥٤٣) وقال الذهبي : حافظ له تفسير وله ما ينكر وقال أبو داود : لم يكن بذاك ، وقال النسائي : ليس بثقة ، ميزان الاعتدال ٢٣٦/٢ (٣٥٦٢) وأنظر الجرح والتعديل ٣٢٦/٤ (١٤٢٨) .
- (٤) فرج بن فضالة التنوخي الشامي : ضعيف / التقريب ١٠٨/٢ (١٥) وقال أبو حاتم : صدوق لا يحتج به ، وقال ابن معين : صالح الحديث / أنظر الجرح والتعديل ٨٥/٧ (٤٨٣) وسؤلات ابن أبي شيبة ص ١٦٢
- (٥) معاوية بن صالح بن حدير - مصغرا - الحضرمي الحمصي قاضي الأندلس : صدوق لـه أوهام من السابعة / دم ع / التقريب ٢٥٩/٢ (١٢٣٢) وأنظر ميزان الاعتدال ١٣٥/٤ (٨٦٢٤) وتاريخ ابن معين ٥٧٣/٢ ، والجرح ٣٨٢/٨ (١٧٥٠) .
- (٦) نافع أبو عبدالله المدني مولى ابن عمر : ثقة ثبت فقيه مشهور من الثالثة ١١٧ / التقريب ٢٩٦/٢ (٣٠) وأنظر الجرح والتعديل ٤٥١/٨ (٢٠٧٠) وتاريخ ابن معين ٦٠٢/٢ .
- (٧) الجامع لأحكام القرآن ٥٢/٢ .
- (٨) التفسير ١٣٨/١ .
- (٩) الموضوعات ١٨٦/١ - ١٨٧ .
- (١٠) سلسلة الأحاديث الضعيفة ٤١٣/٢ - ٤١٤ .
- (١١) مسند الامام أحمد ٣٥/٩ - ٤١ (٦١٧٨) تحقيق شاكر .
- (١٢) موارد الظنهان كتاب التفسير تفسير سورة البقرة ص ٤٢٥ (١٧١٧) .
- (١٣) زهير بن محمد التميمي أبو المنذر الخراساني نزيل مكة : مختلف فيه ، رواية أهل الشام عنه ، غير مستقيمة فضعف بسببها ، واختلفت فيه الرواية عن يحيى بن معين وأخرج له الجماعة وقال أبو حاتم في حفظه سوء / أنظر مقدمة فتح الباري ص ٤٠٣ والتقريب ٢٦٤/١ (٨٠) وميزان الاعتدال ٨٤/٢ (٢٩١٨) والجرح والتعديل ٥٨٩/٣ (٢٦٢٥) .
- (١٤) موسى بن جبير المدني الحذاء مولى بني سلمة : مستور من السادسة / تقريب التهذيب ٢٨١/٢ (١٤٤٣) وذكره ابن حبان في الثقات الا أنه قال (يخطئ) ويخالف (الثقات ٤٥١/٧ وأنظر الكاشف ١٨٢/٤ (٥٧٨١) وتهذيب التهذيب ٣٣٩/١٠ (٥٩٦) .

قال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح ، خلا موسى بن جبير وهو ثقة . (١)
 وقال ابن حجر : . . وله طرق كثيرة جمعتها في جزء مفرد ، يكاد الواقف عليه أن يقطع
 بوقوع هذه القصة لكثرة الطرق الواردة فيها ، وقوة مخارج أكثرها والله أعلم . (٢) ، انتهى .
 وقد أجاب العلماء على ذلك بما يلي :- قال ابن كثير . . وهذا حديث غريب من هذا الوجه
 ورجاله كلهم ثقات من رجال الصحيحين الا موسى بن جبير ، وهو مستور الحال ، وقد تفرد به عن
 نافع مولى ابن عمر ، عن ابن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم (٣) ، انتهى .
 وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المسند : اسناده ضعيف ، كما عقب على ما ذهب اليه ابن
 حجر آتفا بقوله :- أما هذا الذي جزم به الحافظ : بصحة وقوع هذه القصة فلا ، لأنها كلها
 طرق معلولة ، أو واهية ، الى مخالفتها الواضحة للعقل . . (٤) ، انتهى مختصرا .
 كما أخرج ابن مردويه فيما نقله عنه ابن كثير - من طريق سعيد بن سلمة (٥) ، حدثنا
 موسى بن سرجس (٦) ، عن نافع عن ابن عمر ، سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : . . فذكره
 بطوله . قال ابن كثير : هذا أيضا غريب جدا .

كما رواه بسنده عن مغيث (٧) ، عن مولاة جعفر بن محمد (٨) ، عن أبيه ، عن جده ،
 عن علي رضي الله عنه ، مرفوعا . قال ابن كثير وهذا لا يثبت من هذا الوجه (٩) ، انتهى بتصرف .

-
- (١) مجمع الزوائد ٦٨/٥ ، ٣١٣/٦ - ٣١٤ .
 (٢) القول المسدد ص ٣٨ - ٣٩ (٨) .
 (٣) التفسير ١٣٨/١ .
 (٤) المسند ٣٩/٩ .
 (٥) سعيد بن سلمة بن أبي الحسام العدوي مولاهم أبو عمرو المدني السدوسي ؛ صدوق صحيح
 الكتاب يخطيء من حفظه من السابعة / بخ م دس / التقريب ٢٩٧/١ (١٨٤) وأنظر
 ميزان الاعتدال ١٤١/٢ (٣١٩٨) والجرح والتعديل ٢٩/٤ (١١٢) .
 (٦) موسى بن سرجس - بفتح المهملة وسكون الراء وكسر الجيم بعدها مهمة ؛ مدني مستور من
 السادسة / ت س ق التقريب ٢٨٣/٢ (١٤٥٧) وأنظر الكاشف ١٨٣/٤ (٥٧٩١) ،
 وتهذيب التهذيب ٣٤٥/١٠ (٦٠٩) وتحفة الأحمدي ٥٥/٤ - ٥٦ .
 (٧) مغيث مولى جعفر بن محمد قال الذهبي ؛ انما هو - متعب - قيده الدارقطني وعبد الغني
 بالمهمة ثم المثناة المثقلة ثم الموحدة قال أبو الفتح الأزدي : كذاب . . وله حديث باطل
 الميزان ١٤٢/٤ (٨٦٥٠) ، وأنظر ١٥٨/٤ (٨٦٩٨) والمغني في الضعفاء ٦٦٨/٢
 (٦٣٣٤) .
 (٨) جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب - رضي الله عنهم - الهاشمي
 أبو عبدالله المعروف بالصادق ؛ صدوق امام فقيه من السادسة . . بخ م ع / التقريب
 ١٣٢/١ (٩٢) وأنظر الجرح والتعديل ٤٨٢/٢ (١٩٨٢) .
 (٩) التفسير ١٣٨/١ - ١٣٩ .

كما أخرج الحاكم (١)، من طريق يحيى بن سلمة بن كهيل (٢)، عن أبيه (٣)، عن سعيد بن جبير (٤)، عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان يقول : اطلعت الحمراء . . الحديث .
قال الحاكم : وترك حديث يحيى بن سلمة ، عن أبيه ، من المحالات التي يردّها العقل ،
فانه لا خلاف أنه من أهل الصنعة ، فلا ينكر لأبيه أن يخصه بأحاديث يتفرد بها عنه . . انتهى .
قال الذهبي : قال النسائي : متروك ، وقال أبو حاتم : منكر الحديث (٥)، إشارة
منه الى توهين السند .

وبعد هذا الاستعراض لطرق هذه الرواية : يتجلى ويتضح أنها رواية ضعيفة السند مرفوعة،
لأنها من رواية من هو الى الضعف أقرب منه الى التوثيق ، فالرواية الأولى فيها ضعيفان (٦) ،
ومارواه أحمد فيها مستور ، وكذلك مارواه ابن مردويه ، والتحقيق أن رواية المستور ونحوه مما فيه
الاحتمال - أي احتمال العدالة وضدها - لا يطلق القول بردّها ولا بقبولها بل هي موقوفة السي
استبانة حاله (٧) ثم الرواية التي تلت ففي طريقها كذاب (٨) ، وأخيرا مارواه الحاكم ففي طريقه
متروك منكر الحديث (٩) ، وعليه فهذا الحديث لا تحل روايته مرفوعا ، الا على بيان فضيخته ،
والله أعلم .

وبما يؤيد سقم هذه الروايات ، وتكرارها مرفوعة ما أشار اليه كثير من أهل التحقيق من
المفسرين وغيرهم .

قال الشيخ الألوسي : . . هذا ، ومن قال بصحة القصة في نفس الأمر ، وحملها على
ظاهرها ، فقد ركب شططا ، وقال غلطا ، وفتح بابا من السحر ، يضحك الموتى ، ويبكي الأحياء ،

- (١) كتاب الأحوال حكاية هاروت وماروت / المستدرک ٦٠٧/٤ - ٦٠٨ .
- (٢) يحيى بن سلمة بن كهيل - بالتصغير - أبو جعفر الكوفي؛ متروك وكان شيعيا من التاسعة
التقريب ٣٤٩/٢ (٧٦) وأنظر التاريخ الكبير ٢٧٢/٨ (٢٩٨٩) وتاريخ عثمان بن سعيد
الدارمي ص ٢٣٤ (٩٠٧) .
- (٣) سلمة بن كهيل الحضرمي أبو يحيى الكوفي؛ ثقة من الرابعة ع/ التقريب ٣١٨/١ (٣٨١) .
- (٤) سعيد بن جبير الأسدي مولا هم الكوفي؛ ثقة ثبت فقيه من الثالثة ع/ التقريب ٢٩٢/١ (١٣٣) .
- (٥) التلخيص على المستدرک ٦٠٨/٤ وأنظر الجرح والتعديل ١٥٤/٩ (٦٣٦) وضعفاء النسائي
١٠٩ (٦٣١) والكامل ٢٦٥٣/٢ وأحوال الرجال للجوزجاني ص ٦٢ (٦١) وضعفاء الدارقطني ص ٢٩١ (٥٧٤) .
- (٦) أنظر منهج النقد للشيخ العتر ص ٢٩١ - ٢٩٤ .
- (٧) أنظر منهج النقد ص ٩٠ - ٩١ وشرح النخبة ص ١٥٥ والتقيد والايضاح ص ١٤٤ - ١٤٥
ولمحات في أصول الحديث / محمد أديب الصالح ص ٣٢٩ - ٣٣٠ .
- (٨) أنظر منهج النقد ص ٢٩٩ وأنظر المجروحين ١١٢/٣ - ١١٣ وضعفاء العفيلي ٤٠٥/٤ (٢٠٢٩) وتاريخ ابن معين ٦٤٨/٢ وأحوال الرجال للجوزجاني ص ٦٢ (٦١) .
- (٩) المصدر السابق .



وينكس راية الاسلام ، ويرفع رؤوس الكفرة الطغام ، كما لا يخفى ذلك على المنصفين من العلماء المحققين (١) ، انتهى .

وقال القاضي عياض - فيما نقله الثعالبي - وأما ما ذكره أهل الاخبار ، ونقله المفسرون في قصة (هاروت وماروت) . . فاعلم أكرمك الله ان هذه الاخبار لم يرو منها سقيم ، ولا صحيح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وليس هو شيرء يؤخذ بقياس ، والذي منه في القرآن اختلف المفسرون في معناه ، وأنكر ما قال بعضهم فيه كثير من السلف ، وهذه الأخبار من كتب اليهود وافتراءهم (٢) ، انتهى .

وقد أشار ابن كثير يرحمه الله بمثل ذلك فقال : وأما ما يذكره كثير من المفسرين ، ففي قصة هاروت وماروت . . فهذا أظنه من وضع الاسرائيليين ، وان كان قد أخرجه كعب الأحبار ، وتلقاه عنه طائفة من السلف ، فذكروه على سبيل الحكاية ، والتحديث عن بني اسرائيل ، فيكون من خرافاتهم التي لا يعول عليها . (٣) ، والله أعلم .

قال الشيخ أحمد شاکر معلقاً على قول ابن كثير السالف الذكر : وهذا هو الحق ، وفيه القول الفصل (٤) ، ومما يؤيد أن هذا اللفظ ليس من كلام النبي عليه الصلاة والسلام بل هو من نقل ابن عمر عن كعب الأحبار ، . مارواه عبد الزراق فيما نقله عنه ابن كثير ، وابن جرير (٥) ، من طريقين : عن عبد الرزاق (٦) ، عن الثوري (٧) ، عن موسى بن عقبة (٨) ، عن سالم (٩) ،

- (١) روح المعاني ٣٤٢/١/١ - ٣٤٣ .
- (٢) تفسير الثعالبي ٩٠/١ - ٩٣ وأنظر الشفا للقاضي عياض ١٧٠/٢ (ط عثمانية) .
- (٣) البداية والنهاية ٣٧/١ - ٣٨ .
- (٤) أنظر تعليق أحمد شاکر على تفسير الطبري ٤٣٤/٢ .
- (٥) التفسير ٤٢٩/٢ (١٦٨٤) .
- (٦) عبد الزراق بن همام بن نافع الامام أبو بكر الحيمري مولاهم الصنعاني أحد الاعلام الثقات عمي في آخر عمره فتغير . . /ع/ أنظر تقريب التهذيب ٥٠٥/١ (١١٨٣) وميزان الاعتدال ٦٠٩/٢ (٥٠٤٤) والكواكب النيرات ص ٢٦٦ (٣٤) .
- (٧) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري أبو عبد الله الكوفي ثقة حافظ فقيه عابد امام حجة من رؤوس الطبقة السابعة وكان ربما دلس . . /ع/ التقريب ٣١١/١ (٣١٢) والجرح والتعديل ٢٢٢/٤ (٩٧٢) .
- (٨) موسى بن عقبة بن أبي عياش الأسدي مولى آل الزبير ثقة امام فقيه في المغازي من الخامسة لم يصح أن ابن معين ليثقة /ع/ التقريب ٢٨٦/٢ (١٤٨٦) والجرح والتعديل ١٥٤/٨ (٦٩٣) .
- (٩) سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب القرشي أبو عمر، أو أبو عبد الله المدني : أحد الفقهاء السبعة وكان ثباتاً عابداً فاضلاً /ع/ التقريب ٢٨٠/١ (١١) الجرح والتعديل ١٨٤/٤ (٧٩٧) .

عن ابن عمر (١)، عن كعب الأحبار (٢)، قال : ذكرت الملائكة أعمال بني آدم وما يأتون من الذنوب .. فذكره بطوله .

كما رواه ابن جرير (٣)، من طريق عبد العزيز بن المختار (٤)، عن موسى بن عقبة ، حدثني سالم ، أنه سمع عبد الله يحدث عن كعب الأحبار ، ذكره . وهي متبعة تامة تفيد التقوية لحديث الثوري .

قال ابن كثير : فهذا أصح ، وأثبت إلى عبد الله بن عمر ، من الاسنادين المتقدمين ، وسالم أثبت في أبيه من موله نافع ، فدار الحديث ، ورجع إلى نقل كعب الأحبار ، عن كتب بني اسرائيل والله أعلم . (٥)

وقال الشيخ أحمد شاكر معقبا على كلام ابن كثير السالف الذكر .. وكل هذا يرجح ما رجحه ابن كثير أن الحديث من قصص كعب الأحبار الاسرائيلية ، وأنه ليس مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، وأن من رفعه فقد أخطأ ووهم ، وأما الذين رووه من قصص كعب الأحبار أحفظ وأوثق ، ممن رووه مرفوعا وهو تعديل دقيق من امام حافظ جليل انتهى (٦) .

والذى يظهر في المسألة أنها تشتمل على أمور مستحيلة ، لا يصدقها عقل ولا واقع ، وليس هذا الأمر مستحيلا في قدرة الله ، فخلق أو مسح المرأة ، أو الملكين ، ليس في قدرة الله بمستنكر ، فان تبديل الأعراض من أهون مقدوراته ، وكلها هين ، فهذا خلقه ، ولا يكون فيهِ الا ما يريد ، وسنن الكون هو الذى صنعها ، وبماكانه أن يغيرها ، ولا يستعصى عليه شيء من خلقه ، سبحانه هو الخلاق العليم . (٧)

(١) عبدالله بن عمر بن الخطاب العدوى أبو عبد الرحمن .. أحد الكثيرين من الصحابة

والعبادة وكان من أشد الناس اتباعا للأثر .. ع/ التقريب ٤٣٥/١ (٤٩١) والاصابة ٣٣٨/٢ (٤٨٣٤)

(٢) كعب بن ماتع الحميري أبو اسحاق المعروف بكعب الأحبار ثقة من الثانية مخضرم مات في

خلافة عثمان .. / التقريب ١٣٥/٢ (٥٣) والجرح والتعديل ١٦١/٢ (٩٠٦) .

(٣) التفسير ٤٣٠/٢ (١٦٨٥) .

(٤) عبد العزيز بن المختار بن الدباغ البصري مولى حفصة بنت سيرين ثقة من السابعة ع/

التقريب ٥١٢/١ (١٢٤٩) والجرح والتعديل ٣٩٣/٥ (١٨٢٩) .

(٥) التفسير ١٣٨/١ .

(٦) المسند ٤٠/٩ .

(٧) أنظر الأحاديث المشككة في الرواية / محمد الحوت ص ٢٧٧ - ٢٧٨ والتفسير الكبير للخضر

الرازي ٢١٩/٣ - ٢٢٠ والاسرائيليات وأثرها في كتب التفسير / رمزي غفناة ص ٢٥٦ ،

٣٤٢ ، ٣٤١ وفتح القدير ١٢٣/١ والجامع لأحكام القرآن ٥٢/٢ والظلال للسيد قطب

٩٧/١ وللوقوف على الآثار الواردة في هذه القصة الغربية أنظر تفسير ابن كثير ١٣٧/١ -

١٤٢ والدر المنثور ٢٤٠/١ وما بعدها اضافة الى ماسبق ذكره من مراجع .

المثال الرابع :- قال ابن العربي : في باب الوضوء من النوم ، من أبواب الطهارة :

سمعت في الدرس عن النبي صلى الله عليه وسلم (إذا نام العبد في سجوده ، يباهي الله به ملائكته ، يقول : ياملائكتي ، انظروا الى عبدى ، روحه عندى . ويدنه في طاعتي) .

وطلبته ممن سمعته مستندا بطريقه فلم أجده ، وسمعت بعض علماء الشافعية ، والحنفية ، يقولون على هذا الحديث : في أن نوم الساجد لا ينقض الوضوء ، وهذا لاحجة فيه من وجهين : أحدهما : أنه لم يصح سنده (١) ، انتهى .

وقد فسر ابن حجر - يرحمه الله - وغيره هذا الاجمال في توهيت السند فقال ابن حجر : الحديث رواه البيهقي في (الخلافيات) من حديث أنس رضي الله عنه وفيه داود بن الزبرقان (٢) ، وهو ضعيف، وروى من وجه آخر عن أبان (٣) ، عن أنس ، وأبان متروك ، ورواه ابن شاهين في (الناسخ والمنسوخ) ، من حديث المبارك بن فضالة (٤) ، وذكره الدارقطني في (العلل) ، من حديث عباد بن راشد (٥) ، كلاهما عن الحسن ، عن أبي هريرة رضي الله عنه . . قال : وقيل : عن الحسن : بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم . . والحسن لم يسمع من أبي هريرة . . وعلى هذه الرواية اقتصر ابن حزم ، وأعلها بالانقطاع (٦) .

وتابع قائلا : ومرسل الحسن أخرجه الامام أحمد - يرحمه الله - في (الزهد) (٧) . . وروى ابن شاهين عن أبي سعيد الخدري - رضي الله عنه - معناه ، واسناده ضعيف ، انتهى (٨) .

- (١) العارضة ١٠٨/١ وأنظر القيس ٨٣/١ .
- (٢) داود بن الزبرقان الرقاشي البصري نزيل بغداد؛ متروك وكذبه الأزدى من الثامنة مات بعد يعد الثمانين ومائة / د ق / التقريب ٢٣١/١ (١١) وأنظر ميزان الاعتدال ٧/٢ - ٨ .
- (٣) (٢٦٠٦) وتاريخ ابن معين ١٥٢/٢ .
- (٤) أبان بن أبي عيَّاش فيروز البصري أبو اسماعيل العبدى؛ متروك من الخامسة مات في حدود الأربعين / د / التقريب ٣١/١ (١٦٤) وأنظر ميزان الاعتدال ١٠/١ - ١٥ (١٥) .
- (٥) وتاريخ ابن معين ٥/٢ - ٦ والجرح والتعديل ٢٩٥/٢ - ٢٩٦ (١٠٨٧) .
- (٦) مبارك بن فضالة أبو فضالة البصري؛ صدوق يدلس ويسوى من السادسة (ت ١٦٦) على الصحيح / خ ت د ق / التقريب ٢٢٧/٢ (٩٠٤) وأنظر تاريخ ابن معين ٥٤٨/٢ .
- (٧) وميزان الاعتدال ٤٣١/٣ (٧٠٤٨) .
- (٨) عباد بن راشد التميمي مولا هم البصري البزار؛ صدوق له أوهام من السابعة / خ د س ق / التقريب ٣٩١/١ (٨٨) وأنظر هدى السارى ص ٤١٢ وميزان الاعتدال ٣٦٥/٢ (٤١١٣) .
- (٩) والجرح والتعديل ٧٩/٦ (٤٠٦) وتاريخ ابن معين ٢٩٣/٢ (٣٣٦٩) .
- (١٠) المحلى ٢٢٨/١ قال : مرسل .
- (١١) الزهد ص ٣٩٥ (١٦١١) .
- (١٢) التلخيص الحبير ١٢٠/١ - ١٢١ .

وقال الامام النووى : أما حديث (المباهاة بالساجد) فيروى من رواية أنس ، وهو حديث ضعيف جدا . (١)

وقال الامام الشوكاني . . في جميع طرقه مقال . (٢) يشير بذلك الى حديث (المباهاة بالساجد) .

المثال الخامس : قال ابن العربي في باب (فضل الحجر الأسود) من أبواب الحج :-
قد روى الضعفاء حديثا : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (الحجر يمين الله في الأرض ، يصفح بها عباده) وهو حديث باطل فلا تلتفتوا اليه .

كما رووا أيضا مثله في الضعف والفساد : أن عليا - رضي الله عنه - حين سمع عمر - رضي الله عنه - يقول : اني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع ، ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قبلك ما قبلتك ، قال : بلى انه يضر وينفع ، أن الله لما أخذ الميثاق على بني آدم . . . وأشهدهم على أنفسهم قال : ألسن بربكم ؟ قالوا : بلى ، كتب ذلك في كتاب وأودعه الحجر الأسود فهو يشهد بما فيه) وليس له أصل ، ولا فصل ، فلا تشغلوا به لحظة ، انتهى . (٣)

والحديث الأول الذى أشار اليه ابن العربي في هذا الباب من رواية الضعفاء : قد أخرجه الحاكم (٤) ، من طريق عبد الله بن المؤمل ، قال سمعت عطاء يحدث عن عبد الله بن عمرو - رضي الله عنهما - : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (يأتي الركن يوم القيامة أعظم من أبي قبيس . .) (٥) ، الحديث .

قال الذهبي : واه (٦) وقال الشيخ الألباني : ضعيف ، (٧) وهو كما قال ففى سنده عبد الله بن المؤمل بن هبة المخزومي المكي ضعيف الحديث . (٨)

وقال الامام أحمد : أحاديثه منكثرة وقال ابن عدى : عامة حديثه الضعف عليه بين ، وقال النسائي ، والدارقطني ضعيف . (٩)

-
- (١) المجموع ١٣/٢ .
 - (٢) نيل الأوطار ١٩١/١ وأبظر تحفة الأحوذى ٢٥٥/١ وسبل السلام ٦٢/١ .
 - (٣) العارضة ١٠٩/٤ .
 - (٤) كتاب المناسك باب الحجر الأسود يمين الله التي يصفح بها خلقه/المستدرك ٤٥٢/١ -
 - (٥) ٤٥٨ . أبو قبيس - بلفظ التصغير - هو الجبل المشرف على مكة من غربيها ، قيل : سمي باسم رجل من مذحج كان يكنى أبا قبيس / معجم البلدان ٨٠/١ - ٨١ ومرصد الاطلاع ٢٠/١٤ .
 - (٦) التلخيص على المستدرك ٤٥٢/١ - ٤٥٨ .
 - (٧) ضعيف الجامع الصغير ١١٠/٣ (٢٢٧١) .
 - (٨) تقريب التهذيب ٤٥٤/١ (٦٧٣) .
 - (٩) أنظر ميزان الاعتدال ٥١٠/٢ - ٥١١ (٤٦٣٧) والكمال ١٤٥٤/٤ - ١٤٥٦ وتهذيب ==

كما أخرجه الخطيب البغدادي (١)، من طريق اسحاق بن بشر الكاهلي ، قال : حدثنا أبو معشر المدائني ، عن محمد بن المنكر ، عن جابر - رضي الله عنه - مرفوعا به .
قال الشيخ الطرابلسي : سنده واه (٢) ، وقال الشيخ الألباني : ضعيف (٣) ، وهو كما قال : ففي سنده اسحاق بن بشر بن مقاتل أبو يعقوب الكاهلي الكوفي قال الخطيب البغدادي : يروى عن مالك ، وغيره من الرفعاء ، أحاديث منكرة ، وروى عن ابن أبي شيبة تكذيبه (٤)

وقال الحاكم : حدث بالعراق وخرسان ، عن سفيان ، وابن جريح ، ومالك بأحاديث موضوعة . (٥) ، وقال ابن أبي حاتم : كان يكذب (٦) ، وقال ابن عدى : أحاديثه غير محفوظة ومنكرة اسنادا ومتنا . (٧) ، فأى معنى لصحة هذا السند بعد كل هذا ! ، كما أن في السند نفسه : أبا معشر نجيع بن عبد الرحمن السندی المدني : ضعيف ، اسن واختلط (٨) ، وأما الرواية الثانية : فدعوى لا برهان على صحتها ، لأن الرواية عن علي - رضي الله عنه - لا تصح فقد أخرجه الحاكم (٩) ، من طريق عمارة بن جوين ، عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن عمر رضي الله عنه لما قال : اني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع . الحديث . قال الذهبي : ساقط (١٠) ، وقال ابن حجر : في اسناده أبو هارون العبدى ، وهو ضعيف جدا . (١١) ، وهو كما قال : ففي طريقه عمارة بن جوين أبو هارون العبدى قال ابن حجر : متروك ، ومنهم من كذبه شيعي ، وقال ابن معين : ليس بثقة ، وقال ابن حبان : كان يروى عن أبي سعيد مالمس من حديثه (١٢) ،

== التهذيب ٤٦/٦ والضعفاء ص ٦٣ (٣٣١) والجرح والتعديل ١٧٥/٥ (٨٢١) وأنظر
ضعفاء العقيلي ٣٠٢/٢ (٨٧٩) والمجروحين لابن حبان ٢٧/٢ .

- (١) تاريخ بغداد ٣٢٨/٦ .
- (٢) الكشف الإلهي ٣٠٨/١ .
- (٣) سلسلة الأحاديث الضعيفة ٢٥٧/١ (٢٢٣) .
- (٤) تاريخ بغداد ٣٢٨/٦ .
- (٥) المدخل ص ١١٨ (١١) .
- (٦) الجرح والتعديل ٢١٤/٢ (٧٣٤) .
- (٧) الكامل ٢٣٦/١ ، وأنظر المجروحين ١٣٥/١ وميزان الاعتدال ١٨٦/١ (٧٤٠) ولسان الميزان ٣٥٥/١ - ٣٥٨ .
- (٨) تقريب التهذيب ٢٩٨/٢ (٤٦) وأنظر الكواكب النيرات ص ٥٠٨ (١٠) .
- (٩) كتاب المناسك باب الحجر الاسود يمين الله التي يصفح بها خلقه/المستدرک ٤٥٧/١ - ٤٥٨ .

(١٠) التلخيص على المستدرک ٤٥٧/١ .

(١١) فتح الباری ٤٦٢/٣ .

(١٢) التقريب ٤٩/٢ (٤٦٠) وتاريخ ابن معين ٤٢٤/٢ والمجروحين ١٧٧/٢ والضعفاء

للدارقطني ص ٢٩٩ (٣٨١) وأنظر ميزان الاعتدال ١٧٣/٣ - ١٧٤ (٦٠١٨) والمجموع

== ٣٦/٨ ومصنف عبد الرزاق ٣٢/٥ وكنز العمال ١٧٧/٥ (١٢٥٢١) ومجمع الزوائد ٢٤٢/٢

والصحيح من هذه الرواية ما أخرجه الامام البخارى (١) ، ومسلم (٢) ، في صحيحهما ، بسنديهما من طريق عابس بن ربيعة (٣) ، قال : رأيت عمر - رضي الله عنه - يقبل الحجر ويقول : انسي لأقبلك ، وأعلم أنك حجر ، ولولا أني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقبلك لم أقبلك (وهذا لفظ مسلم .

وفي رواية له (واني أعلم أنك حجر ، وأنت لا تضر ولا تنفع) .

قال المهلب - فيما نقله ابن حجر عنه - حديث عمر هذا يرد على من قال : (ان الحجر يمين الله في الأرض يضاف به عبادته ومعاد الله أن يكون لله جارحة ، وإنما شرع تقبله اختيارا ليعلم بالمشاهدة طاعة من يطيع وذلك شبه بقصة ابليس حيث أمر بالسجود لآدم .

وقال ابن حجر - في معرض ذكره قوائد الحديث : وفي قول عمر هذا : التسليم للشارع في أمور الدين ، وحسن الاتباع فيما لم يكشف عن معانيها ، وهو قاعدة عظيمة في اتباع النبي صلى الله عليه وسلم فيما يفعله ، ولو لم يعلم الحكمة فيه ، وفيه - أى الحديث - دفع ما وقع لبعض الجهال من أن في الحجر الأسود خاصة ترجع الى ذاته ، وفيه بيان السنن بالقول والفعل ، وأن الامام اذا خشي على أحد من فعله فساد اعتقاد ، أن يبادر الى بيان الأمر ، ويوضح ذلك (٤) ،

القسم الثاني :- هي الأحاديث التي كشف علة اسنادها ، كشف بيئتها ، وحدد مكانها ، ووضع أصبعه على مصدرها ، وسببها ، وفيما يلي أمثلة لذلك :-

المثال الأول :- قال ابن العربي في باب المضمضة والاستنشاق من أبواب الطهارة : أنهما واجبتان في الغسل ، وستتان في الوضوء ، قاله الثوري ، وأبو حنيفة ، واحتجا بحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم : جعل للجنب المضمضة ، والاستنشاق فريضة ثلاثا . . وهذا يرويه بركة بن محمد الحلبي (٥) ، وهو كذاب (٦) ، انتهى .

- === وفي القدير ٤٠٩/٣٢ والتاريخ الكبير للامام البخارى ٤٩٩/٦ .
- (١) كتاب الحج باب ما ذكر في الحجر الأسود / فتح البارى ٤٦٢/٣ (١٥٩٢) .
- (٢) كتاب الحج باب استحباب تقبيل الحجر الأسود في الطواف / شرح النووي على صحيح مسلم ١٢/٩ .
- (٣) عابس بن ربيعة النخعي الكوفي ثقة مخضرم من الثانية / تقريب التهذيب ٣٨٣/١ (١) ، وأنظر سير النبلاء ١٢٩/٤ - ١٨٠ (٦٩) وتهذيب التهذيب ٣٢/٥ - ٣٨ (٦٥) .
- (٤) فتح البارى ٤٦٣/٣ .
- (٥) بركة بن محمد الحلبي قال الحاكم : يروى عن يوسف بن اسباط أحاديث موضوعة ، وقال الذهبي : متهم بالكذب / أنظر المدخل الى الصحيح ص ١٢٥ والميزان ٣٠٣/١ (١١٤٩) وسؤالات السهمي ص ١٨٦ .
- (٦) العارضة ٤٥/١ .

فيكون الحديث مردوداً ، بسبب اختلال شرط العدالة ، التي هي شرط قبول الرواية في بركة هذا ، مما يسوغ عدم قبول قوله شرعاً ، لدلالة هذه الصفة بالجرأة على الكذب ، وعدم تحرى الصدق ، وقد ورد تضعيف الحديث عن جميع من أهل الاختصاص والرواية .

فقد أخرج ابن عدى (١) ، في الكامل ، والدارقطني (٢) ، والبيهقي (٣) ، وأبو الجوزي (٤) ، في الموضوعات ، - من طريق بركة بن محمد الحلبي ، عن يوسف بن أسباط ، عن سفيان الثوري ، عن خالد الحذاء ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثا فريضة) .

قال ابن عدى : وسائر أحاديث بركة منكير ، باطل كلها ، لا يرويه غيره ، وقال عبدان الأهوازي : أنا قد رأيت بركة هذا بحلب ، وتركته ، ولم أكتب عنه لأنه كان يكذب . (٥)

وقال الدارقطني : هذا باطل ، ولم يحدث به الا بركة ، وبركة هذا : يضع الحديث ، والصواب حديث وكيع ، عن سفيان ، عن خالد الحذاء ، عن ابن سيرين ، مرسل (أن النبي صلى الله عليه وسلم : سن الاستنشاق في الجنابة ثلاثا) . (٦)

وقال البيهقي : هذا الحديث وهم ، وإنما يروى عن محمد بن سيرين مرسل ، فاسنده بركة الحلبي عن أبي هريرة - رضي الله عنه - وغير لفظه (٧) . . انتهى مختصراً .

وقال ابن حبان : لا أصل لرفعه حدث به بركة ، وإنما هو مرسل عن ابن سيرين (٨) .

وقد روى هذا الحديث موصولاً من غير طريق بركة ، فقد روى ابن حبان في المجروحين (٩) ، والخطيب البغدادي في التاريخ (١٠) ، وابن الجوزي في الموضوعات (١١) ، من طريق سليمان بن الربيع النهدي (١٢) ، حدثنا همام بن مسلم (١٣) ، عن سفيان الثوري ، عن خالد الحذاء ، عن

-
- (١) ٤٢٩/٢ .
 - (٢) كتاب الطهارة باب ما روى في المضمضة والاستنشاق في غسل الجنابة / السنن ١١٥/١ (٣٤١) .
 - (٣) المعرفة ٤٣٣/١ .
 - (٤) كتاب الطهارة باب المضمضة والاستنشاق ثلاثا للجنب ٨١/٢ - ٨٢ .
 - (٥) المصدر السابق .
 - (٦) المصدر السابق .
 - (٧) المعرفة ٤٣٣/١ وأنظر المجروحين ٢٠٣/١ وكشف الخفاء للعجلوني ٢٩٦/٢ .
 - (٨) المجروحين ٩٦/٣ - ٩٧ .
 - (٩) المصدر السابق .
 - (١٠) ٥٤/٩ - ٥٥ (٤٦٣٧) .
 - (١١) ٨١/٢ - ٨٢ .
 - (١٢) سليمان بن الربيع النهدي الكوفي عن أبي نعيم وجماعة : تركه أبو الحسن الدارقطني وقال غير أسماء مشايخ وروى البرقاني عن الدارقطني : ضعيف ، الميزان ٢٠٧/٢ (٣٤٥٩) ، وتاريخ بغداد ٥٤/٩ - ٥٥ (٤٦٣٧) .
 - (١٣) همام بن مسلم الزاهد قال ابن حبان : يسرق الحديث وهو كوفي روى عنه سليمان النهدي =

ابن سيرين ، عن أبي هريرة رضي الله عنه ، فذكر نحو حديث الباب .

قال ابن حبان : وهذا خبر باطل موضوع ، لا أصل لرفعه . . وهما : شيخ من أهل الكوفة كان ممن يسرق الحديث ويحدث به ، ويروى عن الثقات ما ليس من أحاديثهم على قلة معرفته بصناعة الحديث ، فلما فحش ذلك منه ، وكثر في روايته ، بطل الاحتجاج به . (١)

وقال الدارقطني كما نقله عنه الخطيب البغدادي : وهو غريب تفرد به سليمان بن الربيع عن همام (٢) . وقد أورد ابن الجوزي الحديث من الطريقين المذكورين كما ذكرته عنه آنفا ، واتهم في الطريق الأولى : بركة بوضعه ، وفي الثانية : هماما فقال : هذا حديث موضوع لاشك فيه : فأما الطريق الأول : ففيه بركة بن محمد وكان كذابا .

وأما الطريق الثاني : ففيه همام بن مسلم ولعله سرقه من يوسف بن اسباط . . وفيه سليمان بن الربيع قال الدارقطني : ضعيف غير أسماء مشايخ ، وروى عنهم مناكير (٣) ، انتهى .

وللحديث شاهد من حديث ابن عباس رضي الله عنهما رواه الدارقطني (٤) ، والبيهقي (٥) ، وفي سنده عثمان بن راشد ، وعائشة بنت عجرد .

قال البيهقي : وعائشة بنت عجرد لا تقوم بها حجة ، ورواه الحجاج بن أرطاة ، عن عائشة ، والحجاج : ليس بحجة ، ونقل عن الشافعي قوله (وعثمان بن راشد وعائشة غير معروفين ببلديهما ، فكيف يجوز لأحد أن يثبت ضعيفا مجهولا . (٦) ، انتهى بتصريف

المثال الثاني :- قال ابن العربي في باب الحج عن الشيخ الكبير والميت من أبواب الحج :

روى أبو داود ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول (لبيك عن شبرمة) . (٧) قال : ومن شبرمة ؟ قال : أخ لي ، أو قريب لي ، قال : حججت عن نفسك ؟ قال : لا ، قال : حج عن نفسك ، ثم عن شبرمة) ، وقد رواه الحسن بن عمار (٨) ، عن عبد الملك بن ميسرة ، عن طاووس ، عن ابن عباس ، فسمى الرجل : (نبيشة) ، ثم

== حديث (المضضة والاستشاق فريضة) وهذا باطل / الميزان ٣٠٨/٤ (٩٢٥١) وأنظر

المجروحين لابن حبان ٩٦/٣ - ٩٧ .

(١) المصدر السابق .

(٢) المصدر السابق .

(٣) الموضوعات ٨١/٢ - ٨٢ .

(٤) السنن ١١٥/١ - ١١٦ (٧) (٨) .

(٥) السنن ١٢٩/١ .

(٦) السنن ١٢٩/١ وتذكرة الموضوعات للمقدسي ص ١٥١ (١١٠٣) .

(٧) شبرمة - بشين معجمة مضمومة ثم باء موحدة ساكنة ثم راء مضمومة -

(٨) الحسن بن عمار الجلي مولا هم أبو محمد الكوفي قاضي بغداد : متروك . / التقريب

١٦٩/١ (٢٩٨) والميزان ٥١٣/١ (١٩١٨) .

رجع فرواه عن شبرمة وهو الأصح ، وحسن بن عمار : متروك ، ولم يذكر نبشة غيره (١) ، انتهى .
فقول ابن العربي هذا : أكد لنا بأن الحسن بن عمار هو المتفرد بتسمية الرجل (نبشة) ،
ولم يروه أحد غيره ، وهو متروك الحديث ، فلا يعتد بتفرده ، وقد روى هذا الحديث من طرق
أصح ، وأكثر ، وليس فيها ذكر (نبشة) .

فقد أخرج أبو داود (٢) ، وابن ماجه (٣) ، والدارقطني (٤) ، والبيهقي (٥) ، وابن
حبان (٦) ، وغيرهم - بألفاظ متقاربة والمعنى واحد - من حديث سعيد بن أبي عروبة (٧) ، عن
قتادة ، عن عزة (٨) ، عن سعيد بن جبير (٩) ، عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم
سمع رجلا يقول : لبيك عن شبرمة . . الحديث .

قال البيهقي : هذا اسناد صحيح ، ليس في هذا الباب أصح منه . . وروى موقوفا عن
ابن عباس ومن رواه مرفوعا : حافظ ثقة ، فلا يضره خلاف من خالفه . (١٠)

وقال ابن حجر - بعد أن ساق روايات الحديث مرفوعا وموقوفا - : فيجتمع من هذا
صحة الحديث . (١١) ، وقال الامام النووي : حديث ابن عباس في قصة شبرمة فرواه أبو داود ،
والدارقطني ، وغيرهم ، بأسانيد صحيحة . (١٢)

- (١) العارضة ١٥٩/٤ - ١٦١ .
- (٢) كتاب المناسك باب الرجل يحج عن غيره / السنن ٤٠٣/٣ (١٨١١) المعالم .
- (٣) السنن ١٥٧/٢ (٢٩٣٥) الأعظمي .
- (٤) السنن ٢٦٨/٢ (١٥٢) .
- (٥) السنن ٣٣٦/٤ .
- (٦) موارد الظمان ص ٢٣٩ (١٦٢) .
- (٧) سعيد ابن أبي عروبة مهران الشكري مولا هم أبو النصر البصري : ثقة حافظ له تصانيف
لكنه كثير التدليس واختلط وكان من أثبت الناس في قتادة . . التقريب ٣٠٢/١ .
- (٨) اختلف في عزة - بفتح أوله وسكون الزاي وفتح الراء ثم هاء - فقيل عزة بن عبد الرحمن بن
زراعة الخزاعي الكوفي الأعور شيخ لقتادة : ثقة من السادسة وقيل عزة بن يحيى بن سعيد
ابن جبير في قصة شبرمة وعنه قتادة أيضا وهو مقبول كما قال ابن حجر الا أنه رجح في
التلخيص أنه عزة بن عبد الرحمن وقال ويقال فيه ابن يحيى وثقه يحيى بن معين وعلي بن
المديني وغيرهما / أنظر التقريب ٢٠/٢ (١٧٣) (١٧٤) والتلخيص الحبير ٢٢٤/٢ .
- (٩) سعيد بن جبير الأسدي مولا هم الكوفي : ثقة ثبت فقيه من الثالثة وروايته عن عائشة وأبي
موسى ونحوهما مرسله قتل بين يدي الحاج سنة خمس وتسعين ولم يكمل الخمسين /
التقريب ٢٩٢/١ (١٣٣) .
- (١٠) السنن ٣٣٦/٤ .
- (١١) التلخيص الحبير ٢٢٤/٢ .
- (١٢) المجموع ١١٧/٢ .

وأما حديث (نبیشة) فقد أخرجه الدارقطني (١)، ومن طريقه البيهقي (٢)، من طريق الحسن بن عمار، عن عبد الملك بن ميسرة، عن طاووس، عن ابن عباس قال: سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلاً يلي عن نبیشة فقال: يا أيها الملبى عن نبیشة هذه عن نبیشة، واحجج عن نفسك.

قال الدارقطني: تفرد به الحسن بن عمار، وهو متروك الحديث، والمحفوظ عن ابن عباس: حديث شبرمة... ويقال أن الحسن بن عمار: كان يرويه، ثم رجع عنه إلى الصواب فحدث به على الصواب، موافقاً لرواية غيره، عن ابن عباس، وهو: متروك الحديث على كل حال. (٣)، ويقول الدارقطني، قال البيهقي (٤).

وقال ابن حجر: زعم ابن باطيس أن اسم الملبى نبیشة، وهو وهم منه، فانه اسم الملبى عنه، فيما زعمه الحسن بن عمار وخالفه الناس فيه، فقالوا: إنه شبرمة، وقد قيل إن الحسن ابن عمار رجع عن ذلك، وقد بينه الدارقطني في السنن (٥)، انتهى.

المثال الثالث :- قال ابن العربي في النهي عن بيع الغرر من كتاب التأويل في الأصول: قوله صلى الله عليه وسلم: (من اشترى شيئاً لم يره فهو بالخيار إذا رآه).

قال علماؤنا: هذا الحديث يرويه: عمر بن ابراهيم الكردي، وهو يضع الحديث، ويكذب، وقد أخرجه الدارقطني، وأبطله (٦)، انتهى.

وفي هذا الحديث نجد ابن العربي يكشف عوار سنده، مؤيداً بقول امام من الأئمة الأعلام، وهو كما قال: فقد أخرج الدارقطني (٧)، والبيهقي (٨)، عن داهر بن نوح (٩) ثنا عمر بن ابراهيم بن خالد الكردي (١٠) حدثنا وهب الشكري، عن محمد بن سيرين، عن أبي هريرة

-
- (١) كتاب الحج باب المواقيت / السنن ٢٦٨/٢ - ٢٦٩ (١٤٥، ١٤٦، ١٤٧).
 - (٢) السنن ٣٣٧/٤.
 - (٣) المصدر السابق.
 - (٤) المصدر السابق.
 - (٥) التلخيص الحبير ٢٢٤/٢.
 - (٦) المحصول ص ٤٣٤.
 - (٧) كتاب البيوع ٥٠٤/٣ (١٠)، (٨).
 - (٨) السنن ٢٦٨/٥.
 - (٩) داهر بن نوح الأهوازي قال الحافظ العراقي: قال الدارقطني في العلل: شيخ لأهل الأهواز ليس بقوي في الحديث وذكره ابن حبان في الثقات وقال: ربما أخطأ واحتج به في صحيحه / ذيل ميزان الاعتدال ص ٢١٧ (٢٤٧) وأنظر ثقات ابن حبان ٢٣٨/٨ والمغني ٢١٦/١ واللسان ٤١٣/٢.
 - (١٠) عمر بن ابراهيم بن خالد الكردي الهاشمي مولاهم قال الخطيب البغدادي: غير ثقة / تاريخ بغداد ٢٠٢/١١ (٥٩٠٥) وأنظر ميزان الاعتدال ١٧٩/٣ (٦٠٤٤) والكشف الحثيث ص ٣٠٩ ولسان الميزان ٢٨٠/٤ (٨٠٢).

رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من اشترى شيئاً لم يره ، فهو بالخيار اذا رآه) .

قال الامام الدارقطني .. وعمر بن ابراهيم يقال له الكردى : يضع الأحاديث ، وهذا باطل ، لا يصح لم يروه غيره ، وانما يروى عن ابن سيرين موقوفاً من قوله . (١)

وقال ابن حجر : وفيه عمر بن ابراهيم الكردى ، مذكور بالوضع . (٢)

وقال النووي : الجواب عن حديث أبي هريرة : فانه أيضاً ضعيف بائناقهم ، وعمر — ابراهيم مشهور بالضعف ، ووضع الحديث .. (٣)

وقال الزيلعي : قال ابن القطان في كتابه : والراوى عن الكردى : داهر بن نوح ، وهو لا يعرف ، ولعل الجناية منه . (٤)

وجاء الحديث من طريق أخرى مرسل : فقد أخرج ابن أبي شيبة (٥) ، والدارقطني (٦) ، والبيهقي (٧) ، من طريق اسماعيل بن عياش (٨) ، عن أبي بكر بن عبدالله بن أبي مريم (٩) ، عن مكحول (١٠) ، رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم قال : من اشترى .. فذكره ، وزاد (ان شاء أخذه ، وان شاء تركه) .

قال الدارقطني : هذا مرسل ، وأبو بكر بن أبي مريم : ضعيف . (١١)

-
- (١) المصدر السابق .
 - (٢) التلخيص الحبير ٦/٣ (١١٣٠) .
 - (٣) المجموع ٣٠٢/٩ .
 - (٤) نصب الراية ٩/٤ (١) .
 - (٥) المصنف ٧/٦ (١٨) .
 - (٦) كتاب البيوع / السنن ٤/٣ (٨) .
 - (٧) كتاب البيوع باب من قال يجوز بيع العين الغائبة ٢٦٨/٥ .
 - (٨) اسماعيل بن عياش أبو عتبة الحمصي : صدوق في روايته عن أهل بلده مخلص في غيرهم / التقريب ٧٣/١ (٥٤١) وأنظر ميزان الاعتدال ١/٢٤٠ - ٢٤٤ (٩٢٣) .
 - (٩) أبو بكر عبدالله بن أبي مريم الغساني الشامي .. ضعيف وكان قد سرق بيته فاختلف من السابعة / د ت ق / التقريب ٣٩٨/٢ (٥٢) وقال ابن معين : ليس حديثه بشيء / تاريخ ابن معين ٦٩٥/٢ وقال ابن أبي حاتم : قال أبو زرعة : ضعيف الحديث منكر الحديث الجرح والتعديل ٤٠٤/٢ (١٥٩٠) وأنظر الميزان ٤٩٧/٤ (١٠٠٠٦) والكواكب النيرات ص ٥١٠ (١٣) والمجروحين ١٤٦/٣ والتهذيب ٢٨/١٢ .
 - (١٠) مكحول الشامي أبو عبد الله ثقة فقيه كثير الارسال مشهور من الخامسة م / ع / التقريب ٢٧٣/٢ (١٣٥٤) وأنظر تاريخ ابن معين ٥٨٤/٢ والميزان ١٧٧/٤ (٨٧٤٩) .
 - (١١) السنن ٤/٣ (٨) .

وقال النووي : والجواب عن حديث مكحول : فهو أنه حديث ضعيف باتفاق المحدثين وضعفه من وجهين : أحدهما : أنه مرسل ، لأن مكحولا تابعي ، والثاني : أن أحد رواته ضعيف ، فان أبا بكر أبي مريم المذكور : ضعيف باتفاق المحدثين . (١)

وقال البيهقي : هذا مرسل ، وأبو بكر بن أبي مريم : ضعيف، وروى من وجه آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا يصح . (٢)

المثال الرابع :- أخرج ابن العربي من طريق الدارقطني ، عن المنهال بن الجراح (٣) ، عن حبيب بن نجيج (٤) ، عن عبادة بن نسي (٥) ، عن معاذ (٦) ، - رضي الله عنه - أن رسول الله صلى الله عليه وسلم (أمره حين وجهه الى اليمن : أن لا يأخذ من الكسر شيئا اذا كانت الورق مائة درهم ، فخذ منها خمسة دراهم ، ولا تأخذ مما زاد شيئا حتى تبلغ أربعين درهما ، فاذا بلغت أربعين درهما : فخذ منها درهما) .

وقد حكم ابن العربي على السند بالرد ، والترك فقال : أبو العطف المنهال بن الجراح : متروك ، وكان ابن اسحاق اذا روى عنه : يقلب اسمه ، وعبادة بن نسي لم يلق معاذ ، فالحديث معلول* .

وبهذا تكون العلة في هذا الاسناد : ابطال السماع المتوهم بالعنعنة ، والحمل فيه على المنهال ، وهو متروك الحديث ، وهي أرذل مراتب الجرح ، والطعن في الرواة .

والحديث ضعيف كما أشار ابن العربي وبين : فقد أخرج الدارقطني (٧) ، والبيهقي (٨) ، من طريق ابن اسحاق ، عن المنهال بن الجراح ، عن حبيب بن نجيج ، عن عبادة بن نسي ، عن

(١) المجموع ٣٠١/٩ - ٣٠٢ .

(٢) السنن ٢٦٨/٥ .

(٣) الجراح بن المنهال أبو العطف الجزري قال ابن معين : ليس حديثه بشيء ، وقال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يقول : هو متروك الحديث ذاهب / أنظر تاريخ ابن معين ٢٨/٢ (٥٣٣٣) والجرح والتعديل ٣٢٥/٢ (٢١٧٤) ولسان الميزان ٩٩/١ والميزان ٣٩٠/١ (١٤٥٣) .

(٤) حبيب بن نجيج مجهول / الميزان ٤٥٦/١ (١٢١٥) .

(٥) عبادة بن نسي - بضم النون وفتح المهملة الخفيفة - الكندي أبو عمر الشامي قاضي طبرية ثقة

فاضل من الثالثة . . / التقريب ٣٩٥/١ (١٢٨) وأنظر تهذيب التهذيب ١١٣/٥ (١٩٣) .

(٦) معاذ بن جبل بن عمرو بن أوس الأنصاري الخزرجي أبو عبد الرحمن : من أعيان الصحابة

شهد بدرا وما بعدها وكان اليه المنتهى في العلم بالأحكام والقرآن ، التقريب ٢٥٥/٢

(١١٩١) وتذكرة الحفاظ ١٩/١ (٨) .

(٧) كتاب الزكاة باب ليس في الكسر شيء / السنن ٩٣/٢ - ٩٤ (١) .

(٨) كتاب الزكاة باب ذكر الخبر الذي روى في وقص الورق / السنن ١٣٥/٤ .

عن معاذ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره حين وجهه الى اليمن أن لا تأخذ من الكسور شيئا . . . الحديث .

قال الدارقطني : المنهال بن الجراح : هو أبو العطوف؛ متروك الحديث ، واسمه الجراح ابن منهال ، وكان ابن اسحاق يقلب اسمه اذا روى عنه ، وعبادة بن نسي لم يسمع من معاذ . (١)
وقال البيهقي : اسناد هذا الحديث ضعيف جدا . (٢) ، وقال الزيلعي : هو حديث ضعيف . (٣) ، وقال ابن حجر في الدراية : اسناده ضعيف جدا . (٤) ، وكذلك أعلمه ابن الهمام بالمنهال بن الجراح المذكور . (٥)

المثال الخامس :- قال ابن العربي في باب ما جاء في تعجيل العصر من أبواب الصلاة : .. فأما العصر : فاختلف علماءنا في الابرار فيها ، والصحيح أن صلاتها في أول الوقت أفضل ، للجماعة والفد ، وحكى عن ابراهيم أنه كان يؤخرها ، واحتج بما روى عن رافع بن خديج ، رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يأمر بتأخير هذه الصلاة، يعني صلاة العصر . . وما ذكره عنه يرويه عبد الواحد بن رافع . . وهو مطعون عليه ، انتهى مختصرا . (٦)

وما اختاره ابن العربي ، وارتضاه ، هو حاصل وعين ما ارتضاه جمع العلماء من المحدثين ، فقد أخرج الامام أحمد (٧) ، والطبراني (٨) ، في الكبير ، وابن عدى (٩) ، في الكامل ، وابن حبان (١٠) ، في المجروحين ، والدارقطني (١١) ، وابن الجوزي (١٢) ، في العلل ، من طريق عبد الواحد بن رافع (١٣) ، من أهل البصرة قال مررت بمسجد المدينة ، فأذن مؤذّن بالعصر ، وشيخ جالس فلامه، وقال: إن أبي أخبرني أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بتأخير هذه الصلاة ، فسألت عنه فقالوا: هذا عبد الله بن رافع بن خديج (وهذا لفظ ابن الجوزي .

-
- | | |
|------|--|
| (١) | المصدر السابق ٩٣/٣ - ٩٤ . |
| (٢) | المصدر السابق ١٣٦/٤ . |
| (٣) | نصب الراية ٣٦٧/٢ (٢٣) . |
| (٤) | ٢٥٧/١ (٣٣٢) أنظر نصب الراية ٣٦٧/٢ هامش (٣) بغية الأملعي . |
| (٥) | شرح فتح القدير ٢١٠/٢ . |
| (٦) | العارضة ٢٢٠/١ - ٢٢١ . |
| (٧) | مسند الامام أحمد ٤٦٣/٣ . |
| (٨) | معجم الطبراني الكبير ٣١٧/٤ (٤٣٧٦) وأنظر مجمع الزوائد ٣٠٧/١ . |
| (٩) | الكامل ١٩٣٧/٥ - ١٩٣٨ . |
| (١٠) | المجروحين ١٥٤/٢ . |
| (١١) | كتاب الصلاة باب ذكر بيان المواقيت ٢٥١/١ (٤) ، (٥) . |
| (١٢) | كتاب الصلاة باب وقت صلاة العصر / العلل المتناهية ٣٨٩/١ (٦٥٠) . |
| (١٣) | أنظر المدخل الى الصحيح للحاكم ص ١٧٦ (١٤٠) وتاريخ البخاري الكبير ٦١/٦ - ٦٢ (١٧١٢) وميزان الاعتدال ٦٧٢/٢ (٥٢٨٦) و ٢٧٦/٢ (٥٣٠٢) . |

قال الدارقطني: .. وهذا الحديث ضعيف الاسناد من جهة عبد الواحد هذا ، لأنه لم يروه عن ابن رافع بن خديج غيره ، وقد اختلف في اسم ابن رافع هذا ، ولا يصح هذا الحديث عن رافع ، ولا عن غيره من الصحابة ، والصحيح عن رافع بن خديج ، وعن غيره من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (ضد هذا) وهو التعجيل بصلاة العصر ، والتبكير بها . (١) ، انتهى .

وقال ابن حبان - بعد سرد حديث الباب - : شيخ يروى عن أهل الحجاز المقلوبات ، وعن أهل الشام الموضوعات ، لا يحل ذكره في الكتب الا على سبيل القدح فيه . (٢)

وقال ابن حجر : ذكره الجوزقاني في الموضوعات ، وقال عبد الحق في أحكامه : لا يصح حديثه ، وقال ابن القطان : هو مجهول الحال ، وحديثه مختلف فيه . (٣) ، انتهى .

والظاهر البين من كل ما مضى : هو ضعف الحديث بهذا الاسناد ، والصحيح عن رافع رضي الله عنه غيره . فقد أخرج الإمام البخاري (٤) ، ومسلم (٥) ، في صحيحيهما ، بسنديهما ، من حديث أبي النجاشي (٦) ، قال : سمعت رافع بن خديج (٧) ، رضي الله عنه ، قال : كنا نصلي مع النبي صلى الله عليه وسلم ^{العصر} فتنحر جزورا ، فتقسم عشر قسم ، فنأكل لحما نضيجا ، قبل أن تغرب الشمس (٨) ، وهذا لفظ البخاري ، وفي هذا تصريح بالمبالغة في التبكير بالعصر ، والحجة على من زعم أن أول وقت العصر مصير ظل الشيء مثليه (٩) ، والله أعلم .

-
- (١) المصدر السابق .
 (٢) المصدر السابق .
 (٣) لسان الميزان ٢٩/٤ (١٣٦) وأنظر سنن البيهقي ٤٤٢/١ - ٤٤٣ وفتح القدير لابن الهمام ٢٢٢/١ .
 (٤) كتاب الشركة باب الشركة في الطعام والنهد والعروض/فتح الباري ١٢٨/٥ (٢٤٨٥) .
 (٥) كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب التبكير بالعصر/شرح النووي على مسلم ١٢٥/٥ .
 (٦) أبو النجاشي هو عطاء بن صهيب مولى رافع بن خديج رضي الله عنه؛ ثقة من الرابعة/خمس ق / التقريب ٢٢/٢ (١٩٢) والجرح والتعديل ٣٣٤/٦ (١٨٤٩) .
 (٧) رافع بن خديج بن عدي الحارثي الأوسي الأنصاري صاحب جليل أول مشاعده أحد ثمم الخندق مات سنة ثلاث أو أربع وسبعين وقيل قبل ذلك / ع / التقريب ٢٤١/١ (١٠) .
 (٨) أنظر بدائع المنن ٤٩/١ (١٣٣) وسنن الدارقطني ٢٥٢/١ (٦) ، (٧) ، (٨) وغيرها والمستدرک ١٩٢/١ والمفصل من مسند الامام أحمد للقرعاوي ١٢٩/٢ (٣) ومصنف عبد الرزاق ٥٤٧/١ - ٥٤٩ (٢٠٦٩) و (٢٠٧٠) وسنن البيهقي ٤٤٦/١ وصحيح مسلم مع شرح للنووي ١٢١/٥ - ١٢٦ وفتح الباري كتاب مواقيت الصلاة باب وقت العصر ٢٥/٢ - ٢٨ (٥٤٤) ، (٥٤٨) ، (٥٤٩) ، (٥٥٠) ، (٥٥١) .
 (٩) أنظر نصب الراية ٢٤٥/١ - ٢٤٦ والهداية للمرغني ٢٤/١ - ٢٥ والمبسوط للسرخسي ١٤٧/١ والفتاوى الهندية ٥١/١ - ٥٢ والمصنف ٥٥١/١ (٢٠٨٢) ، (٢٠٨٨) ، (٢٠٨٩) والمجموع ٢٥/٣ - ٢٨ وبداية المجتهد ٦٨/١ - ٦٩ ، وسنن ابن ماجه أبواب مواقيت الصلاة باب صلاة العصر ١٢٢/١ (٦٦٥) ، (٦٦٦) وسنن النسائي كتاب المواقيت باب تعجيل العصر وباب التشديد في تأخير العصر / سنن النسائي بشرح السيوطي ٢٥٢/١ - ٢٥٥ وصحيح مسلم كتاب المساجد ومواضع الصلاة باب استحباب التبكير بالعصر/شرح النووي ١٢١/٥ - ١٢٥ وفتح الباري كتاب مواقيت الصلاة باب وقت العصر ٢٥/٢ (٥٤٤) ، (٥٤٥) ، (٥٤٦) ، (٥٤٩) .

المثال السادس :- قال ابن العربي في كتاب الشهادات : حديث (لاتجوز شهادة خائن ، ولا خائنة ، ولا مجلود في حد . .) هذا الحديث أسنده - أي الترمذى - عن يزيد بن زياد الدمشقي ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة رضي الله عنها ولا يعرف من حديث الزهري ، ويزيد بن زياد منكر الحديث ولعله خلط فيه . . وليس في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء له أصل ، لأن الله سبحانه وتعالى تولى تبيانه ، وأقام برهانه ، فقال (وَأَشْهَدُوا كَذَوِيَّ عَدْلٍ مِنْكُمْ) (١) ، وقال (مِمَّن تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ) (٢) ، (٣) ، انتهى مختصرا ، وبهذا يكون ابن العربي قد كشف عن علة هذا الاسناد ، وهي الطعن في يزيد الناشيء عن اختلال شرط من شروط القبول ، المخرجة للحديث من حال الصحة الى حال الضعف ، ومن حال القبول الى حال الرد ، وهو اختلال الضبط فهذا الحديث لا يعرف من حديث الزهري الا من رواية يزيد فلا يقبل منه هذا التفرد ، وهو بهذا الوصف .

والحديث ضعيف الاسناد من هذه الطريق ، كما قال ابن العربي : فقد أخرج الترمذى (٤) ، والدارقطني (٥) ، والبيهقي (٦) ، من طريق يزيد بن زياد (٧) الدمشقي ، عن الزهري ، عن عروة ، عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لاتجوز شهادة خائن ولا خائنة ، ولا مجلود حدا ، ولا مجلودة . .) الحديث .

قال الترمذى : هذا حديث غريب ، لانعرفه الا من حديث يزيد بن زياد الدمشقي ، ويزيد يضعف في الحديث ، ولا يعرف هذا الحديث من حديث الزهري الا من حديثه ، وفي الباب عن عبد الله بن عمرو ، ولا نعرف معنى هذا الحديث ، ولا يصح عندي من قبل اسناده (٨) ، انتهى مختصرا .

وقال الدارقطني : ضعيف لا يحتج به (٩) ، وقال البيهقي (١٠) ، هذا ضعيف .

-
- | | |
|------|--|
| (١) | الطلاق آية (٢) . |
| (٢) | البقرة آية (٢٨٢) . |
| (٣) | العارضة ١٦٩/٩ - ١٧٣ (بتصرف) . |
| (٤) | كتاب الشهادات باب ما جاء فيمن لاتجوز شهادته / السنن ٤/٢٣٤ (٢٢٩٨) الحوت . |
| (٥) | السنن ٤/٢٤٤ (١٤٥) . |
| (٦) | السنن ١٠/١٥٥ . |
| (٧) | يزيد بن زياد أو ابن أبي زياد القرشي الدمشقي : متروك من السابعة / ت ق / التقريب |
| | ٣٦٤/٢ (٢٥٣) والميزان ٤/٢٥٥ (٩٦٩٦) . |
| (٨) | المصدر السابق . |
| (٩) | السنن ٤/٢٤٤ (١٤٥) . |
| (١٠) | السنن ١٠/١٥٥ . |

وقال ابن أبي حاتم : هو حديث منكر (١) ، وقال ابن حجر : فيه يزيد بن زياد الشامي : وهو ضعيف (٢) ، وكذلك قال الشوكاني (٣)

وفي الباب من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، رواه أحمد (٤) ، وابن ماجه (٥) ، والبيهقي (٦) ، وفيه حجاج بن أرطاة (٧) ، وهو ضعيف . قال ابن حزم : هذه صحيفة ، وحجاج هالك (٨)

كما رواه الدارقطني (٩) ، والبيهقي (١٠) ، من طريق أبي جعفر الرازي (١١) ، عن آدم بن فائد (١٢) ، عن عمرو بن شعيب وأبو جعفر الرازي : سيء الحفظ ، وآدم : مجهول (١٣) . وقد أخرجه البيهقي (١٤) ، كذلك : من طريق المثني بن الصباح (١٥) ، عن عمرو بن شعيب .

قال البيهقي : آدم بن فائد ، والمثني بن الصباح ، لا يحتج بهما (١٦) ، كما رواه الدارقطني (١٧) ، وأحمد (١٨) ، وأبو داود (١٩) ، عن محمد بن راشد (٢٠) ، عن سليمان بن

- (١) العلل ٤٧٦/١ (١٤٢٨) .
- (٢) التلخيص الحبير ١٩٨/٤ (٢١٠٩) .
- (٣) نيل الأوطار ٣٢٢/٨ .
- (٤) المسند ٢٠٨/٢ .
- (٥) السنن ٤٩/٢ (٢٣٨٨) .
- (٦) السنن ١٥٥/١٠ .
- (٧) حجاج بن أرطاة النخعي أبو أرطاة الكوفي . . صدوق كثير الخطأ والتدليس . . التقريب ١٥٢/١ (١٤٥) .
- (٨) المحلي ٦٣٦/١٠ .
- (٩) السنن ٣٤٤/٤ (١٤٤) .
- (١٠) السنن ١٥٥/١٠ .
- (١١) أبو جعفر التميمي مولاهم مشهور بكنيته واسمه عيسى بن أبي عيسى عبدالله بن ماهان وأصله من مرو . . صدوق سيء الحفظ خصوصا عن مغيرة من كبار السابعة . . الترتيب ٤٠٦/٢ (١٩) والكاشف ٣٢٢/٣ (٨٩) .
- (١٢) آدم بن فائد قال الذهبي: مجهول/ديوان الضعفاء ص ١٥ ، وأنظر الجرح والتعديل ٢٦٨/٢ (٩٦٨) وذيل ميزان الاعتدال ص ١٢٠ (١٦٤) .
- (١٣) انظر رواه الغليل ٢٨٤/٨ .
- (١٤) السنن ١٥٥/١٠ .
- (١٥) المثني بن الصباح اليماني : ضعيف اختلط بآخره وكان عابدا/التقريب ٢٢٨/٢ (٩١٢) .
- (١٦) السنن ١٥٥/١٠ .
- (١٧) السنن ٢٤٣/٤ (١٤٣) .
- (١٨) المسند ٢٠٤/٢ .
- (١٩) السنن ٢٤/٤ (٣٦٠٠) .
- (٢٠) محمد بن راشد المكحولي الخزاعي الدمشقي نزيل البصرة : صدوق يهيم ورمى بالقدر مسن السابعة . . التقريب ١٦٠/٢ (٢٠٨) والكاشف ٤٢/٣ (٤٩١٣) .

موسى (١)، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، مرفوعاً نحوه.
وقد تابع محمد بن راشد، سعيد بن عبدالعزيز التنوخي (٢)، عن سليمان رواه أبو داود (٣)، قال ابن حجر: واسناده قوى (٤).
وقال الشوكاني: وهذا اسناد لامطعن فيه.. ورواية عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، لا يخرج بها الحديث عن الحسن، والصلاحية للاحتجاج (٥)، وقال الألباني: واسناده حسن (٦)، وفي الباب أيضاً: من حديث عبدالله بن عمر بن الخطاب أخرجه أيضاً الدارقطني (٧)، والبيهقي (٨)، قال ابن حجر: وفيه عبد الأعلى (٩): وهو ضعيف، وشيخه يحيى بن سعيد الفارسي (١٠): ضعيف (١١)، وفي الباب أيضاً: عن عمر، أخرجه مالك في الموطأ موقوفاً (١٢)، قال الألباني: هذا موقوف معضل (١٣)، قال ابن حزم: فهذا القول قد جاء عن عمر في تلك الرسالة المكذوبة: (المسلمون عدول بعضهم على بعض الا مجلوداً حداً...) (١٤)، وقال الشوكاني (١٥): وهو منقطع، وقال البيهقي (١٦): لا يصح من هذا شيء عن النبي صلى الله عليه وسلم يعتمد عليه.

- (١) سليمان بن موسى الأموي مولاهم الدمشقي الأشدق: صدوق موفى في حديثه بعض لين وغلط قبل موته بقليل من الخامسة م/ع/ التقريب ٣٣١/١ (٥٠١) والكاشف ٤٠١/١ (٢١٥٤).
- (٢) سعيد بن عبدالعزيز التنوخي الدمشقي: ثقة امام سواء أحمد بالأوزاعي وقدمه أبو مسهر ولكنه اختلط في آخر عمره من السابعة... بخ م/ع/ التقريب ٣٠١/١ (٢١٨) والكاشف ٣٦٦/١ (١٩٤٦).
- (٣) السنن ٢٥/٤ (٣٦٠١).
- (٤) التلخيص الحبير ١٩٨/٤ (٢١٠٩).
- (٥) نيل الأوطار ٣٢٨/٨.
- (٦) إرواء الغليل ٢٨٤/٨.
- (٧) السنن ٢٤٤/٤ (١٤٦).
- (٨) السنن ١٥٥/١٠.
- (٩) عبد الأعلى بن محمد بن يحيى بن سعيد: ضعفه الأزدي، وقال العقيلي: أحاديثه بواطيل/الميزان ٥٣١/٢ (٤٧٣٠) ولسان الميزان ٣٨٢/٣ (١٥٣١).
- (١٠) يحيى بن سعيد التميمي المدني الفارسي قاضي شيراز، قال ابن أبي حاتم عن أبيه: هو منكر الحديث ولا أعرفه هو مجهول/الجرح والتعديل ١٥٢/٩ (٦٢٦) والميزان ٣٧٨/٤ - ٣٧٩ (٩٥١٥) (٩٥١٢).
- (١١) التلخيص الحبير ١٩٩/٤ (٢١٠٩) وأنظر نصب الراية ٨٢/٤ - ٨٣ وسنن أبي داود ٢٤٤/٤ (١٤٦).
- (١٢) الموطأ ص ٥١٠ (١٤٠١) (دار النفائس)، وأنظر سنن البيهقي ١٥٥/١٠ - ١٥٦.
- (١٣) إرواء الغليل ٢٩٢/٨.
- (١٤) المحلي ٦٣٤/١٠.
- (١٥) نيل الأوطار ٣٢٨/٨.
- (١٦) السنن ١٥٥/١٠.

وقال ابن حزم : من حد في زنى ، أو قذف ، أو خمر ، أو سرقة ، ثم تاب واصلحت حاله ، فشهادته جائزة في كل شيء ، وفي مثل ما حد فيه ، لما ذكرنا : من أنه لا يخلو هذا من أن يكون عدلا فلا يجوز رد شهادته لغيره ، وفي كل شيء ، الا حيث جاء النص ، ولا تعلمه الا في البدوى صاحب القرية فقط ، أو لا يكون عدلا فلا يقبل في شيء ، وما عدا هذا : فباطل ، وتحكم بالظن الكاذب بلا قرآن ، ولا سنة ولا معقول (١)

قال ابن العربي في باب ما جاء في فضل القرآن من أبواب فضائل القرآن :-

حديث الحارث لا ينبغي أن يعول عليه (٢) ، يشير ابن العربي في قوله هذا السى مارواه الترمذى (٣) ، والدارمي (٤) ، من طريق حمزة الزيات (٥) ، عن أبي المختار الطائي (٦) ، عن ابن أخي الحارث الأعور (٧) ، عن الحارث (٨) ، قال : مررت في المسجد ، فإذا الناس يخوضون في الأحاديث ، فدخلت على عليّ - رضي الله عنه - ، فقلت يا أمير المؤمنين : ألا تسرى أن الناس قد خاصوا في الأحاديث .

قال . وقد فعلوها ؟ قلت : نعم ، قال : أما إني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ألا إنها ستكون فتنة فقلت : ما المخرج منها يا رسول الله ؟ قال : كتاب الله : فيه نبأ ما كان قبلكم ، وخبر ما بعدكم ، وحكم ما بينكم . . . فذكر الحديث وهذا لفظ الترمذى ، قال الترمذى : هذا حديث لا نعرفه الا من هذا الوجه ، وإسناده مجهول ، وفي الحارث مقال . (٩) ، وقال الذهبي (١٠) ، : حديث منكر . انتهى بتصرف .

- | | |
|------|---|
| (١) | المحلى ٦٣٣/١٠ . |
| (٢) | العارضه ٣٠/١١ . |
| (٣) | أبواب فضائل القرآن ، باب ما جاء في فضل القرآن / السنن ١٥٨/٥ (٢٩٠٦) . |
| (٤) | السنن ٤٣٥/٢ . |
| (٥) | حمزة بن حبيب الزيات أبو عمارة المقرئ : صدوق زاهد ربما وهم / التقريب ١٩٩/١ (٥٦٤) وقال الذهبي : وثقه ابن معين / الكاشف ٢٥٤/١ (١٢٤٢) . |
| (٦) | أبو المختار الطائي ، قيل اسمه سعد ، مجهول من السادسة / ت/ع/ التقريب ٤٢٠/٢ (٣٣) والكاشف ٣٢٥/٣ (٣٧٠) . |
| (٧) | ابن أخي الحارث الأعور مجهول من السادسة / ت/ع/ التقريب ٥٣٤/٢ (١) والكاشف ٤٢٧/٣ (١) والميزان ٥٩٨/٤ (١٠٥٨١) . |
| (٨) | الحارث بن عبد الله الأعور الهمداني - يسكون الميم - الحوتي : الكوفي أبو زهير صاحب علي كذب الشعبي في رأيه ورمي بالرفض وفي حديثه ضعف وليس له عند النسائي سوى حديثين . . ع/ التقريب ١٤١/١ (٤٠) وقال النسائي : ليس بالقوى / الضعفاء ص ٢٩ ، (١١٤) وقال ابن معين : ليس به بأس تاريخ ابن معين ٩٣/٢ وأنظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٤/١ - ٥ . |
| (٩) | السنن ١٥٨/٥ . |
| (١٠) | الميزان ٥٧١/٤ . |

ورواه الطبراني كما في مجمع الزوائد (١)، وذكره الذهبي في الميزان (٢)، من طريق معاذ بن جبل رضي الله عنه نحوه .

قال الهيثمي : وفي طريقه عمرو بن واقد : لا يعرف الا من حديثه ، وهو هالك . (٣) ، وقال الذهبي : وهذه الأحاديث لا تعرف الا من رواية عمرو بن واقد وهو هالك . (٤)

قال ابن العربي :- روى الزهري ، عن أنس ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (انما مثل المريض اذا برأ ، وصح ، كالبردة تقع من السماء ، بصفائها ، ولونها) ورواه عن الزهري ، الوليد بن محمد الموقري (٥) ، فلذلك لم يثبت (٦) ، انتهى .
فيكون ابن العربي قد ضعف هذا الحديث لأن في سنده الموقري .

والحديث المشار اليه قد أخرجه ابن عدى في الكامل (٧) ، وابن حبان في المجروحين (٨) ، وذكره العقيلي في الضعفاء (٩) ، وابن الجوزي في الموضوعات (١٠) ، من طريق الوليد بن محمد الموقري (١١) ، عن الزهري ، عن أنس رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (مثل المريض اذا برأ وصح من مرضه كمثل البردة تقع من السماء بصفائها ولونها) .

قال ابن عدى : وهذا لا يرويه عن الزهري غير الموقري ، ورواه عبد الوهاب بن الضحاك ، عن بقية ، عن الزبيدي ، عن الزهري ، عن أنس ، وأبطل عبد الوهاب فيه لأن الزبيدي لا يحتمل والموقري يحتمل .

-
- (١) ١٦٤/٧ - ١٦٥
(٢) ٢٩١ - ٢٩٢ / ٣ (٦٤٦٥) .
(٣) المصدر السابق .
(٤) المصدر السابق وأنظر التقريب ٨١/٢ (٧٠٠) وضعفاء العقيلي ٢٩٣/٣ (١٢٩٦) والمجروحين لابن حبان ٧٧/٢ وتهذيب التهذيب ١١٥/٨ (١٩٠) والتاريخ الكبير ٣٧٩/٦ (٢٦٩٨) وضعفاء النسائي ص ٨١ (٤٥٣) والضعفاء الصغير للبخاري ص ٨٥ (٢٦٣) .
(٥) الموقري :- يضم الميم وفتح الواو والقاف المشددة وفي آخرها راء ، هذه النسبة الى موقر حصن البلقاء واشتهر بها أبو بشر الوليد بن محمد الموقري وكان ضعيفا / اللبس .
٢٧٠/٣ - ٢٧١ .
(٦) العارضة ٢٢٨/٨ .
(٧) ٢٥٣٤/٧ .
(٨) ٧٦/٣ - ٧٧ .
(٩) ٣١٨/٤ (١٩١٩) .
(١٠) ٢٠٠/٣ - ٢٠١ .
(١١) الوليد بن محمد الموقري أبو بشر البلقاوي مولى بني أمية : قال ابن أبي شيبة ، عن علي

ابن المديني : ضعيف ليس بشيء ، وكان قد روى عن الزهري ، ولا نروى عنه شيئا ، وقال ابن أبي خاتم ، عن يحيى بن معين : كذاب ، وقال الذهبي : مجمع على ضعفه ، وقال ابن حجر : متروك أنظر على التوالي سؤلات محمد بن عثمان بن أبي شيبة لعلي بن المديني في الجرح والتعديل ص ١٢٣ (١٥١) والجرح والتعديل ١٥/٩ (٦٥) والميزان ٣٤٦/٤ =

وقال-بعد أن أورد جملة من الأحاديث من طريق الموقري-: وللموقري غير ما ذكرت وكل أحاديثه غير محفوظة . (١)

وقال ابن حبان : وهذا حديث باطل ، وإنما هو قول الزهري ، لم يرفعه عن الزهري إلا الموقري ، روى عن الزهري أشياء موضوعة لم يحدث بها الزهري قط . . . وكان يرفع المراسيل ، ويسند الموقوف ، ولا يجوز الاحتجاج به بحال . (٢)

وقال العقيلي : وله عن الزهري مناكير ، لا يتابع عليها ، ولا تعرف إلا به (٣) ، وقال ابن الجوزي . . . وقال يحيى بن معين : الوليد : ليس بشيء ، وقال النسائي : متروك الحديث . (٤)

وقد روى هذا الحديث سعيد بن هاشم بن صالح المخزومي (٥) ، عن ابن أخي الزهري ، عن الزهري ، ورواه سفيان بن محمد الفزاري (٦) ، عن ابن وهب ، عن الزهري ، عن أنس نحوه أورد ذلك ابن عدي (٧) ، وابن حبان (٨) ، وابن الجوزي (٩)

قال ابن الجوزي : قال ابن عدي (١٠) : أما سعيد فليس بمستقيم الحديث ، روى أحاديث غير محفوظة ، وأما سفيان (١١) : فإنه يسرق الأحاديث ، ويسوي الأسانيد ، وفي حديثه موضوعات ، وقال ابن حبان (١٢) : لا يجوز الاحتجاج به . (١٣)

فهذا الطعن الشديد للموقري ، من الأئمة: يدل على صحة حكم ابن العربي فيه ، وفي روايته . قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (وَأْتَيْنَا نِسَاءَكُمُ) (١٤) ، من سورة النساء :- روى عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : أيما رجل نكح امرأة فدخل بها أو لم يدخل ،

=== (٩٤٠٠) والتقريب ٣٣٥/٢ (٨٦) والتاريخ الكبير ١٥٥/٢/٤ وضعفاء الدار قطني ترجمة رقم (٥٥٩) .

- (١) الكامل ٢٥٣٤/٧ .
- (٢) المجروحين ٣٥٨/١ ، ٧٦/٣ - ٧٧ .
- (٣) الضعفاء ٣١٨/٤ (١٩١٩) .
- (٤) الموضوعات ٣٠٠/٣ .
- (٥) أنظر ميزان الاعتدال ١٦١/٢ ولسان الميزان ٤٦/٣ (٤٩) والمغني في الضعفاء ٢٦٦/١ .
- (٦) أنظر ميزان الاعتدال ١٧٢/٢ (٣٣٢٩) ولسان الميزان ٥٤/٣ (٢١٠) .
- (٧) الكامل ١٢٤٢/٣ - ١٢٤٣ .
- (٨) المجروحين ٣٥٨/١ .
- (٩) الموضوعات ٢١٠/٣ .
- (١٠) أنظر الكامل ١٢٤٢/٣ - ١٢٤٣ .
- (١١) أنظر الكامل ١٢٥٥/٣ .
- (١٢) المجروحين ٣٥٨/١ قال : يقلب الاخبار ويأتي عن الثقات بما ليس من حديث الإثبات .
- (١٣) أنظر الموضوعات ٢٠٠/٣ - ٢٠١ .
- (١٤) سورة النساء آية (٢٣) .

فلا يحل له نكاح أمها ، وأيما رجل نكح امرأة فدخل بها ، فلا يحل له نكاح ابنتها ، فإن لم يدخل بها فلينكحها .

وهذا وإن صح حجة ظاهرة ، لكن رواية المشي بن الصباح تضعف (١) ، وقال في العارضة : حديث ابن لهيعة ضعيف (٢) ، انتهى .

فدل كلام ابن العربي على أن الحديث ضعيف من هذه الطريق ، لأن في سنده ضعيفين ، والضعف علة تمنع صحة الحديث (٣) ، وإن كان ظاهر الحديث صحيحا .

وقد ساعد ابن العربي على هذا القول - أي تضعيف الحديث من هذه الطريق - جمع من أهل الاختصاص ، فقد أخرج الترمذى (٤) ، وابن جرير (٥) ، والبيهقي (٦) ، والخصاص (٧) ، وعبد الرزاق (٨) ، وابن حزم (٩) ، وكذلك عبد بن حميد ، وابن المنذر ، كما في فتح القدير (١٠) ، من طريق ابن لهيعة (١١) ، عن عمرو بن شعيب عن أبيه ، عن جده : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (أيما رجل نكح امرأة فدخل بها فلا يحل له نكاح ابنتها .) الحديث .

قال الترمذى : هذا حديث لا يصح من قبله اسناده ، وإنما رواه ابن لهيعة ، والمثنى بن الصباح ، عن عمرو بن شعيب ، والمثنى بن الصباح (١٢) ، وابن لهيعة : يضعفان في الحديث (١٣) انتهى .

-
- | | |
|------|---|
| (١) | أحكام القرآن ٣٧٧/١ . |
| (٢) | العارضة ٤١/٥ . |
| (٣) | أنظر الوسيط ٣٧٦ - ٢٧٩ . |
| (٤) | كتاب النكاح باب ما جاء فيمن يتزوج المرأة ثم يطلقها/ السنن ٤٢٥/٣ (١١١٢) . |
| (٥) | التفسير ٢٢٢/٤ . |
| (٦) | السنن ١٦٠/٧ . |
| (٧) | أحكام القرآن ١٢٨/٢ . |
| (٨) | المصنف ٢٧٨/٦ (١٠٨٣٠) . |
| (٩) | المحلى ١٦٠/١١ . |
| (١٠) | ٤٤٤/١ . |
| (١١) | عبد الله بن لهيعة - بفتح اللام وكسر الهاء - ابن عقبة الحضرمي أبو عبد الرحمن المصري القاضي؛ صدوق من السابعة خلط بعد احتراق كتبه . طبقات ابن سعد ٥١٦/٧ والتقريب ٤٤٤/١ (٥٧٤) . |
| (١٢) | المثنى بن الصباح - بالمهملة والموحدة الثقيلة - اليماني الأبنأوى أبو عبد الله أو أبو يحيى نزيل مكة؛ ضعيف اختلط بأخرة وكان عابدا من كبار السابعة . دت ق/ التقريب ٢٢٨/٢ (٩١٢) وأنظر المجروحين لابن حبان ٢٠/٣ وتهذيب التهذيب ٣٥/١٠ والكواكب النيرات ص ٥٠٤ (٦) وميزان الاعتدال ٤٣٥/٣ (٧٠٦١) والتاريخ الكبير ١/٤/ ٤١٩ والجرخ التعديل ٣٢٤/٨ (١٤٩٤) . |
| (١٣) | المصدر السابق ٤٢٦/٣ . |

وقال ابن حجر بعد ما ذكر قول الترمذى الأنف الذكر : وقال غيره : يشبه أن يكون ابن لهيعة أخذه عن المثني ، ثم أسقطه ، فان أبا حاتم قد قال : لم يسمع ابن لهيعة من عمرو بن شعيب (١) ، انتهى .

وقال ابن حزم : وهذا هالك منقطع ، ويحيى بن أيوب (٢) ، والمثنى ضعيفان . (٣)

وقال ابن أبي حاتم كما في تفسير ابن كثير : خبر غريب ، وفي أسناده نظر . (٤)

وقال ابن جرير : في أسناده نظر (٥) ، وقال البيهقي : وهو غير قوى (٦) ، وقال ابن

عدى : لا يتابع عليه ابن لهيعة (٧) ، وقال الشيخ الألباني : ضعيف (٨)

قال ابن العديم في باب ما جاء في ترك الصلاة على الشهيد من أبواب الجنائز :-

وأما حديث ابن عباس فرواية يزيد بن أبي زياد وقد اختل في آخر عمره . . وان كان الحسن بن عمار قد روى عن ابن عباس ما زعمتم - يشير بذلك الى الأحناف - فان شعبة قد تكلم فيه ورّده (٩) ، وقال : انظروا الى هذا المجنون يعني - جرير بن حازم (١٠) ، - يكلمني فسي أن لا أذكر الحسن بن عمار وهو يروى عن ابن عباس أنه صلى على قتلى أحد ، والذي صح عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان قد مرّ على حمزة وقد مّثل به ، وذكر الحديث ، ولم يذكر صلاة ، حدّثه أبو داود (١١) ، كما ذكره أبو عيسى (١٢) ، (١٣) ، انتهى مختصرا .

(١) التلخيص الحبير ١٦٦/٣ (١٥٢٣) وأنظر المحلي ١٦٠/١١ . فقد أخرجه من طريق يحيى

ابن أيوب عن المثني بن الصباح عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده .

(٢) يحيى بن أيوب الغافقي - بمعجمة وفاء وقاف - أبو العباس المصري : صدوق ربما أخطأ من

السابعة ت (١٦٨) ع/التقريب ٣٤٣/٢ (٢٢) وأنظر الميزان ٣٦٢/٤ (٩٤٦٢) .

(٣) المحلي ١٦٠/١١ .

(٤) ٤٧١/١ .

(٥) التفسير ٢٢٢/٤ .

(٦) السنن كتاب النكاح باب قول الله تعالى (وأمهات نسائكم) ١٦٠/٢ .

(٧) الكامل ١٤٦٩/٤ .

(٨) إرواء الغليل ٢٨٦/٦ (١٨٧٩) وضعيف الجامع ٢٦٨/٢ وأنظر الجامع لأحكام القرآن

١٠٧/٥ وتحفة الأحوذى ٢٦٠/٤ وتكملة المجموع ٢١٢/١٦ - ٢١٨ روح المعاني ٢٥٧/٢ .

(٩) أنظر القصة في المحدثات الفاضل للرامهرمزي ص ٣٢٠ - ٣٢٤ ، ومقدمة صحيح مسلم بشرح

النووي ١١١/١ - ١١٢ .

(١٠) جرير بن حازم بن زيد بن عبد الله الأزدي . . ثقة لكن حديثه عن قتادة ضعف وله أوهام

إذا حدث من حفظه وهو من السادسة مات سنة سبعين ومائة بعدما اختلط لكن لم يحدث

في حال اختلاطه / التقريب ١٢٧/١ (٥١) وأنظر الكواكب النيرات ص ١١١ - ١١٩ .

(١١) والميزان للذهبي ٣٩٢/١ (١٤٦١) .

(١٢) كتاب الجنائز باب في الشهيد يغسل (٣١٣٦) .

(١٣) أبواب الجنائز باب ما جاء في قتلى أحد وذكر حمزة/تحفة الأحوذى ٩٦/٤ (١٠٢١) .

العارضة ٢٥٣/٤ .

ففي هذا الحديث نجد أن ابن العربي قد كشف عن علة اسناده ، وسببها ، والتي تجعل الحديث محل التهمة والظنة .

وهذا القول - الطعن في اسناد هذا الحديث - قول مسبوق صاحبه اليه ، وله مساعد من أهل العلم عليه ، وذلك أن القول الشائع بين أهل العلم بالاخبار ، والروايات قديما وحديثا ، أن هذا الحديث ضعيف .

فقد أخرج ابن سعد (١) ، وابن ماجه (٢) ، والطحاوي (٣) ، والحاكم (٤) ، والبيهقي (٥) ، من طريق أبي بكر بن عياش (٦) ، حدثنا يزيد بن أبي زياد (٧) ، عن مقسم (٨) ، عن ابن عباس قال: لما قُتل حمزة أقبلت صفة تطلبه.. فذكره بطوله .. الى أن قال : ثم أمر بالقتلى فجعل يصلي عليهم ، فيوضع تسعة ، وحمزة ، فيكبر عليهم سبع تكبيرات ، ويرفعون ، ويترك حمزة ، ثم يجاء بتسعة فيكبر عليهم .. الحديث وهذا لفظ البيهقي .

قال البيهقي : لا أحفظه الا من حديث أبي بكر بن عياش عن يزيد وكانا غير حافظين . (٩)
وقال الذهبي : سمعه أبو بكر بن عياش من يزيد وليس بمعتمدين (١٠) .

- (١) الطبقات ١٤/٣ .
- (٢) أبواب ماجاء في الجنائز باب ماجاء في الصلاة على الشهيد ودفنهم / السنن ٢٢٨/١ ، تحقيق الأعظمي .
- (٣) كتاب الجنائز باب الصلاة على الشهداء / شرح معاني الآثار ٥٠٣/١ .
- (٤) كتاب معرفة الصحابة باب استشهاد حمزة يوم أحد / المستدرک ١٩٧/٣ - ١٩٨ .
- (٥) كتاب الجنائز باب من رُغم أنه عليه الصلاة والسلام صلى على شهداء أحد / السنن ١٢/٤ .
- (٦) أبو بكر بن عياش بن سالم الأسدي الكوفي الحنابلة مشهور بكنيته والأصح أنها اسمه .
- (٧) تهذيب التهذيب ٣٧/١٢ وتقريب التهذيب ٣٩٩/٢ (٦٥) .
- (٨) يزيد بن أبي زياد القرشي أبو عبد الله الكوفي قال ابن سعد : كان ثقة في نفسه الا أنه اختلط في آخر عمره فجاء بالعجائب وقال ابن حبان : كان صدوقا الا أنه لم يكبر ساء حفظه وتغير فكان يتلقن ما لقن فوقع المناكير في حديثه .. وقال ابن حجر : ضعيف كبر فتغير صار يتلقن وكان شيعيا من الخامسة مات سنة ست وثلاثين / خت م / أنظر طبقات ابن سعد ٣٤٠/٦ والمجروحين ٩٩/٣ والتقريب ٣٦٥/٢ (٢٥٤) والجرح والتعديل ٢٦٥/٩ (١١١٤) والميزان ٤٢٣/٤ (٩٦٩٥) والكواكب النيرات ص ٥٠٩ (١٢) والتهذيب ٣٢٩/١١ .
- (٩) مقسم بن جبرة أبو القاسم صدوق وكان يرسل . التقريب ٢٧٣/٢ (١٣٥٢) والميزان ١٧٦/٤ (٨٢٤٥) .
- (٩) السنن ١٢/٤ .
- (١٠) التلخيص على المستدرک ١٩٨/٣ .

كما أخرج ابن اسحاق (١)، والبيهقي (٢)، من طريقه قال حدثني من لا أتهم، عن مقسم مولى عبد الله بن الحارث، عن ابن عباس قال: أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بحمزة فسجى ببردة، ثم صلى عليه فكبر سبع تكبيرات... الحديث، وهذا لفظ ابن اسحاق.

قال الامام الشافعي... فينبغي لمن روى هذا الحديث أن يستحي على نفسه، وقد كان ينبغي أن يعارض بهذه الأحاديث كلها، فقد جاءت من وجوه متواترة بأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يصل عليهم (٣).

وقال البيهقي: هذا ضعيف، ومحمد بن اسحاق بن يسار اذا لم يذكر اسم من حدث عنه لم يفرح به. ورواه الحسن بن عمار، عن الحكم، عن مقسم، عن ابن عباس. والحسن بن عمار: ضعيف، لا يحتج بروايته (٤).

وقال السهيلي (٥): لم يأخذ بهذا الحديث فقهاء الحجاز، ولا الأوزاعي، لوجهين: أحدهما: ضعف اسناد هذا الحديث، فان ابن اسحاق قال: حدثني من لا أتهم يعني - الحسن بن عمار - فيما ذكروا ولا خلاف في ضعف الحسن بن عمار عند أهل الحديث، وأكثرهم لا يرونه شيئا، وان كان الذي قال ابن اسحاق... غير الحسن فهو مجهول، والجهل يوبقه.

والوجه الثاني: أنه حديث لم يصحبه العمل، ولا يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه صلى على شهيد في شيء من مغازيه، الا هذه الرواية في غزوة أحد... انتهى.

كما أخرج الحاكم نحوه من رواية جابر بن عبد الله مرفوعا به، وقال: صحيح الاسناد ولم يخرجاه (٦)، قال الذهبي: وفيه أبو حماد وهو المفضل بن صدقة (٧)، قال النسائي متروك (٨).

كما أخرج الدارقطني نحوه من رواية اسماعيل بن عياش عن عبد الملك بن أبي عتبة، وغيره، عن الحكم بن عتبة، عن مجاهد عن ابن عباس.

قال الدارقطني: لم يروه غير اسماعيل بن عياش وهو مضطرب الحديث عن غير الشاميين (٩).

-
- (١) السيرة ٩٢/٣.
 - (٢) السنن ١٣/٤.
 - (٣) الأم ٢٦٧/١ - ٢٦٨ كتاب الجنائز باب ما يفعل بالشهيد.
 - (٤) السنن ١٣/٤.
 - (٥) الروض الأنف ٤٢/٦ - ٤٣ وأنظر التلخيص الحبير مع المجموع ١٥٤/٥.
 - (٦) كتاب الجهاد قصة شهادة حمزة رضي الله عنه / المستدرك ١١٩/٢ - ١٢٠.
 - (٧) المفضل بن صدقة أبو حماد الكوفي ليس هو بشيء / تاريخ ابن معين ٤٨٢/٢ وأنظر الجرح والتعديل ٣١٥/٨ (١٤٥٦) وميزان الاعتدال ١٦٨/٤ (٨٧٢٩).
 - (٨) التلخيص على المستدرك ١٢٠/٢ وأنظر ضعفاء النسائي ص ١١٦ (٦٦٩).
 - (٩) السنن ١١٨/٤ (٤٧) كتاب السير.

كما أخرج ابن سعد في الطبقات (١) ، وأبو داود في مراسيله (٢) ، والدارقطني في سننه (٣) ، من طريق أبي مالك (٤) ، قال : كان يجاء بقتلى أحد تسعة ، وحمزة عاشرهم ، فيصلى عليهم النبي صلى الله عليه وسلم . . الحديث .

قال النووي . . وأقرب ما روى حديث أبي مالك ، وهو مرسل (٥) ، وقال البيهقي منقطع (٦) ، وقد رويت في الصلاة على الشهيد أحاديث غير ما ذكر كلها ضعيفة كما أشار بذلك أهل التحقيق والاختصاص .

قال الامام النووي : أما الأحاديث التي احتج بها القائلون في الصلاة على الشهيد فاتفق أهل الحديث على ضعفها كلها . . والضعف فيها بين (٧) ، وقال ابن تيمية في المنتقى : وقد رويت الصلاة عليهم - يعني شهداء أحد - بأسانيد لا تثبت .

وقال الشوكاني : وأعلم أن في الصلاة على قتلى أحد أحاديث لكن لا يخلو واحد منها عن كلام (٨) ، انتهى مختصرا .

فان قيل روى البخاري (٩) ، في صحيحه ، بسنده ، من طريق عقبة بن عامر ، أن النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فصلى على أهل أحد صلاته على الميت . . الحديث . وفي رواية له (١٠) ، (صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد بعد ثمانين سنين كالمودع للأحياء والأموات . . الحديث . وهذا اعتراض وجيه لمن يرى الصلاة على الشهيد .

وقد أجاب الامام النووي على هذا الاعتراض بقوله : . . وأما حديث عقبة فأجاب أصحابنا وغيرهم بأن المراد من الصلاة هنا : الدعاء ، وقوله (صلاته على الميت) : أى دعا لهم كدعاء صلاة الميت ، وهذا التأويل لا بد منه ، وليس المراد صلاة الجنازة المعروفة باجماع لأنه صلى الله عليه وسلم (به) فعله عند موتهم بعد دفنهم بثمان سنين ولو كان صلاة الجنازة المعروفة لما أخرها ثمان سنين (١١) ، انتهى .

-
- (١) ١٦/٣ .
 - (٢) ص ٤٦ .
 - (٣) كتاب الجنائز باب الصلاة على القبر / السنن ٢٨/٢ (٩) .
 - (٤) أبو مالك هو غزوان الغفاري الكوفي مشهور بكنيته : ثقة من الثالثة / خت د س ت التقریب (١١) ١٠٥/٢ وأنظر تاريخ ابن معين ٤٥٨/٢ .
 - (٥) المجموع ٢٦٥/٥ .
 - (٦) السنن ١٢/٤ .
 - (٧) المجموع ٢٦٥/٥ .
 - (٨) أنظر المنتقى وشرحه نيل الأوطار ٤٢/٤ - ٤٥ .
 - (٩) كتاب الجنائز باب الصلاة على الشهيد / فتح الباری ٢٠٩/٣ (١٣٤٤) .
 - (١٠) كتاب المغازی باب غزوة أحد / فتح الباری ٣٤٨/٢ (٤٠٤٢) .
 - (١١) المجموع ٢٦٥/٥ .

وأما الحديث الدال على نفي الصلاة على الشهيد فهو ما رواه البخارى (١) ، وأصحاب السنن (٢) ، من طريق الليث بن سعد (٣) ، قال حدثني ابن شهاب (٤) ، عن عبد الرحمن بن كعب بن مالك (٥) ، عن جابر بن عبد الله (٦) ، رضي الله عنهما ، قال : كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين من قتلى أحد في ثوب واحد ، ثم يقول أيهم أكثر أخذاً للقرآن ؟ فإذا أشير له إلى أحدهما قدمه في اللحد ، وقال : أنا شهيد على هؤلاء يوم القيامة ، وأمر يدفنهم في دمائهم ، ولم يغسلوا ولم يصل عليهم) ، وهذا لفظ البخارى .

فان قيل : ما ثبت من حديث جابر لا يحتج به في موضعه ، لأنه نفي ، وشهادة النفي مردودة ، مع معارضها من رواية الاثبات .

قال الامام النووي في معرض رده على هذه الدعوى بعدما أورد الاعتراض : فأجاب أصحابنا بأن شهادة النفي انما ترد : اذا لم يحط بها علم الشاهد ، ولم تكن محصورة ، أما ما أحاط به علمه ، وكان محصوراً ، فيقبل بالاتفاق ، وهذه قصة معينة ، أحاط بها جابر ، وغيره علماً ، وأما رواية الاثبات : فضعيفة ، فوجودها كالعدم ، الا حديث عقبة وقد أجبت عنه (٧) ، انتهى .

وهو الرأى المختار والظاهر البين من كل ماضى فجابر رضي الله عنه شاهد وعين ، وروى من طريق الاثبات الثقات ، فهو أولى ممن روى خلاف ذلك والله أعلم . (٨)

- (١) كتاب الجنائز باب الصلاة على الشهيد / فتح البارى ٢٠٩/٣ (١٣٤٣) .
- (٢) أبو داود / كتاب الجنائز باب الشهيد يغسل/ السنن ٢٦٦/٣ (٣١٣٨) ، والترمذى/ أبواب الجنائز باب ترك الصلاة على الشهيد ، قال الترمذى حديث حسن صحيح / انظر تحفة الأحوذى ١٢٦/٤ (١٠٤١) . والنسائي / كتاب الجنائز باب ترك الصلاة على الشهداء سنن النسائي بشرح السيوطي ٦٢/٤ ، وابن ماجه / أبواب ماجه / في الجنائز باب الصلاة على الشهداء ودفنهم السنن ٢٧٨/١ (١٥١٣) تحقيق الأعظمي .
- (٣) الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي أبو الحارث المصري ثقة ثبت قضية أمام مشهور / التقريب ١٣٨/٢ (٨) وأنظر تاريخ ابن معين ٥٠١/٢ .
- (٤) محمد بن مسلم بن شهاب القرشي الزهري وكنيته أبو بكر الفقيه الحافظ متفق على جلالته واتقانه / التقريب ٢٠٧/٢ (٧٠٢) وأنظر تاريخ ابن معين ٥٣٨/٢ .
- (٥) عبد الرحمن بن كعب بن مالك الأنصارى أبو الخطاب المدني ثقة من كبار التابعين / التقريب ٤٩٦/١ (١٠٩١) وأنظر الكاشف ١٨٣/٢ (٣٣٣٩) .
- (٦) جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصارى صحابي بن صحابي غزا تسع عشرة غزوة ومات بالمدينة بعد السبعين /ع/ التقريب ١٢٢/١ (٩) أنظر تجريد أسماء الصحابة ص ٢٧ (٦٨٤) المجموع ٢٦٥/٥ .
- (٧) أنظر تحفة الأحوذى ١٢٦/٤ - ١٣٠ وكشاف القناع ٩٨/٢ - ٩٩ ونصب الراية ٣١٥/٢ ، وشرح فتح القدير ١٤٤/٢ - ١٤٥ وبداية المجتهد ١٦٤/١ - ١٦٥ والمحلّى ١٧٢/٥ ، مسألة رقم (٥٦٢) وتخرىج أحاديث المدونة ٦٦٣/٢ - ٦٦٤ والكفاية ص ١٢٢ وتقدمه الجرح والتعديل ص ١٣٧ - ١٣٨ وفتح البارى ٢١٠/٣ ، ٢١٢ (١٣٤٧) ، ٢١٧ ، (١٣٥٣) ، ٣٧٤/٧ (٤٠٧٩) ، ٣٧٦/٧ والتلخيص الحبير مع فتح العزيز في ذيل المجموع ١٥١/٥ - ١٥٤ .

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (فَاَمَّا كَ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِحٍ بِإِحْسَانٍ) (١) ،

من سورة البقرة .

فان قيل : فقد روى الترمذى وأبو داود ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (طلاق الأمة طلقتان ، وعدتها حيضتان) .

قلنا يرويه مظاهر بن أسلم ، وهو ضعيف ، ألا ترى أنه جعل فيه اعتبار العدة ، والطلاق ، بالنساء جميعا ، ولا يقول السلف بهذا (٢) ، انتهى مختصرا .

والحديث ضعيف الاسناد من هذا الطريق كما أشار ابن العربي ، وغيره من أهل العلم .

فقد أخرج أبو داود (٣) ، والترمذى (٤) ، وابن ماجه (٥) ، وابن عدى (٦) ، والدارمي (٧) ، والدارقطني (٨) ، والبيهقي (٩) ، وابن الجوزى (١٠) ، والحاكم (١١) ، وغيرهم ، من طريق أبي عاصم (١٢) ، عن ابن جريج (١٣) ، قال : حدثني مظاهر بن أسلم (١٤) ، قال : حدثني القاسم (١٥) ، عن عائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (طلاق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان) قال محمد بن يحيى : وحدثنا ، أبو عاصم : أنبأنا مظاهر بهذا ، وهذا لفظ الترمذى .

- (١) آية (٢٢٩) .
- (٢) أحكام القرآن ١٩٢/١ .
- (٣) كتاب الطلاق باب في سنة طلاق العبد ، السنن ٦٣٩/٢ (٢١٨٩) .
- (٤) كتاب الطلاق باب ماجاء في أن طلاق الأمة تطليقتان / السنن ٤٨٨/٣ (١١٨٢) .
- (٥) السنن ٣٨٥/١ (٢٠٩٠) .
- (٦) الكامل ٢٤٤١/٦ .
- (٧) السنن ١٧٠/٢ - ١٧١ .
- (٨) السنن ٣٩/٤ - (١١٣) .
- (٩) السنن ٣٧٠/٧ .
- (١٠) العلل المتناهية ١٥٧/٢ (١٠٧٠) .
- (١١) المستدرک ٢٠٥/٢ .
- (١٢) الضحاك بن مخلد بن الضحاك بن مسلم الشيباني أبو عاصم النبيل البصرى : ثقة ثبت من التاسعة مات سنة اثنتي عشرة أو بعدها /ع/ التقريب ٣٧٣/١ .
- (١٣) عبد الملك بن عبدالعزيز بن جريج الأموى ، مولا هم المكي : ثقة فقيه فاضل وكان يدلس ويرسل من السادسة مات سنة خمسين أو بعدها وقد جاوز السبعين وقيل جاوز المائة ولم يثبت التقريب ٥٢٠/١ (١٣٢٤) .
- (١٤) مظاهر بن أسلم المخزومي المدني : ضعيف من السادسة /د ت ق/ التقريب ٢٥٥/٢ .
- (١٥) (١١٨٧) والميزان ١٣٠/٤ (٨٦٠٢) .
- القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق التيمي : ثقة أحد الفقهاء بالمدينة قال أيوب : ما رأيت أفضل منه من كبار الثالثة مات سنة ست ومائة على الصحيح /ع/ التقريب ١٢٠/٢ (٤٨) والكاشف ٣٩٣/٢ (٤٥٩٥) .

قال الترمذى (١) ، : حديث عائشة حديث غريب لانعرفه مرفوعا الا من حديث مظاهر بن أسلم ، ومظاهر لانعرف له في العلم غير هذا الحديث . .

وقال أبو داود (٢) ، وهو حديث مجهول . وذكر الدارقطني حديث مظاهر ثم قال : والصحيح عن القاسم خلاف هذا، ثم ذكر سنده عن زيد بن أسلم (٣) ، قال : سئل القاسم عن الأمة كم تطلق؟ قال : طلاقها اثنتان وعدتها حيضتان . قال : فقل له : أبلغك عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا ؟ قال : لا ، وفي رواية : سئل القاسم عن عدة الأمة فقال : الناس يقولون : حيضتان ، وأنا لانعلم ذلك ، أو قال : لانجد ذلك في كتاب الله ، ولا في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولكن عمل به المسلمون . (٤)

قال البيهقي : فدل هذا على أن الحديث المرفوع غير محفوظ (٥) ، وقال الألباني : ضعيف ، وهذا دليل على أن الحديث لا علم عند القاسم به ، وقد رواه عنه مظاهر بن أسلم ، وهو دليل أيضا على أنه قد وهم به عليه . (٦)

وقد خالف الحاكم ما تقدم وذهب الى تصحيح الحديث ، ووافقه الذهبي ، قال الحاكم : مظاهر بن أسلم شيخ من أهل البصرة لم يذكره أحد من متقدمي مشايخنا بجرح فاذا الحديث صحيح ولم يخرجاه . (٧)

قال الألباني (٨) ، : وذلك من عجائبه - أى الذهبي - فانه قد أورد مظاهرا هذا في كتابه الضعفاء وقال : قال ابن معين : ليس بشي (٩) ، انتهى .
ومراد الألباني أن الامام الذهبي يرحمه الله قد أخطأ في تصحيح هذا الحديث من هذا الطريق وهو من رواية من هو بهذه الصفة ، وهي من أردى صفات الجرح كما قال الذهبي نفسه . (١٠)

- | | |
|------|--|
| (١) | المصدر السابق |
| (٢) | السنن ٢/٦٤٠ . |
| (٣) | زيد بن أسلم العدوي مولى عمر أبو عبدالله أو أبو أسامة المدني : ثقة عالم كان يرسل من الثالثة مات سنة ست وثلاثين ع / التقريب ١/٢٧٢ (١٥٢) والكاشف ١/٣٣٦ (١٢٣٩) . |
| (٤) | السنن ٤/٤٠ . |
| (٥) | نصب الراية ٣/٢٢٦ . |
| (٦) | ارواء الغليل ١٤٨/٢ (٢٠٦٦) . |
| (٧) | المستدرک ٢/٢٠٥ . |
| (٨) | المصدر السابق . |
| (٩) | ميزان الاعتدال ٤/١٣٠ (٨٦٠٢) . |
| (١٠) | ميزان الاعتدال ١/٤ . |

وللحديث شاهد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما : فقد أخرج ابن ماجه (١) ،
والدارقطني (٢) ، والبيهقي (٣) ، من طريق عمر بن شبيب ^{المسلمي} (٤) ، عن عبد الله بن
عيسى (٥) ، عن عطية (٦) ، عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (طلاق الأمة
اثنتان ، وعدتها حيضتان) . وهذا لفظ ابن ماجه .

قال الدارقطني (٧) ، : تفرد به عمر بن شبيب ^{المسلمي} ، هكذا مرفوعا ، وكان ضعيفا ،
والصحيح مارواه سالم ، ونافع ، عن ابن عمر موقوفا ، ثم أخرجه كذلك ويقول الدارقطني قال
البيهقي (٨) .

وقال ابن حجر : وفي اسناده عمر بن شبيب ، وعطية العوفي ، وهما ضعيفان . (٩) ،

انتهى .

قال ابن العربي في باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم من أبواب الطهارة :-

أحاديث نفي التوقيت ضعيفة منها : ما أخرجه أبو داود ، عن أبي بن عمارة ، وقد كان صلى مع النبي صلى
الله عليه وسلم . القبلتين ، قال : قلت يا رسول الله المسح على الخفين ، قال : نعم ، قلت :
يوما ، قال : يومين ، قلت : وثلاثة ، قال : نعم ، وما شئت .

وفي طريقة ضعفاء ومجاهيل ، منهم عبدالرحمن بن رزين ، ومحمد بن يزيد ، وأيوب بن
قطن ، وقال أبو داود : ليس اسناده بالقوى ، ورواه يحيى بن معين ، وقال اسناده مضطرب .
وقال البخارى : في حديثه مجهول لا يصح (١٠) . انتهى مختصرا .

- (١) السنن ٣٨٥/١ (٢٠٨٩)
- (٢) السنن ٣٨/٤ (١٠٤) .
- (٣) السنن ٣٦٩/٧ .
- (٤) عمر بن شبيب - بفتح المعجمة وبموحدتين الأولى مكسورة بينهما تحتانية ساكنة المسلى -
بضم الميم وسكون المهملة بعدها لام الكوفي : ضعيف من صغار الثامنة مات بعد المائتين
التقريب ٥٧/٢ (٤٥٣) والكاشف ٣١٣/٢ (٤١٣٣) .
- (٥) عبدالله بن عيسى بن خالد الخزاز - بمعجمات - أبو خلف وقد ينسب الى جده : ضعيف
من التاسعة / ز س / التقريب ٤٣٩/١ (٥٣١) .
- (٦) عطية بن سعد بن جنادة - بضم الجيم بعدها نون خفيفة العوفي الجدلي - بفتح الجيم
والمهملة الكوفي أبو الحسن : صدوق يخطيء كثيرا كان شيعيا مدلسا من الثالث مات سنة
احدى عشرة / يخ د ت ق / التقريب ٢٤/٢ (٢١٦) والكاشف ٢٦٩/٢ (٣٨٧٣) .
- (٧) السنن ٣٨/٤ (١٠٤) .
- (٨) السنن ٣٦٩/٧
- (٩) التلخيص الحبير ٢١٢/٣ (١٦٠٢) وأنظر نيل الأوطار ٢٦٨/٦ - ٢٧٠ ونصب الراية
٢٢٦/٣ - ٢٢٧ ومختصر سنن أبي داود للمندري ١١٢/٣ - ١١٥ وتهذيب التهذيب
١٨٣/١٠ (٣٤٣) وأرواء العليل ١٤٨/٧ (٢٠٦٦) والعلل المتناهية ١٥٧/٢ (١٠٧٠) .
- (١٠) العارضة ١٤٢/١ - ١٤٣ .

أى أنه جعل له أن يترخص بالمسح ماشاء ، وما بدا له ، كلما احتاج اليه على مد الزمان ، بدون توقيت الا أن الحديث كما أشار ابن العربي ضعيف لوجوه :

أولا : أن في سنده ضعفاء ومجاهيل ، فذكرهم ، والجهالة في الراوى : ريبة توقع في النفس الحرج ، والتردد لقبول روايته .

ثانيا : أن سنده مضطرب ، والاضطراب : يوجب ضعف الحديث لاشعاره بعدم الضبط من رواته ، وقد وقف أهل العلم موقف المؤيد لما ذهب اليه ابن العربي ، وساقوا كلاما طويلا في هذا الباب فيما يلي ايجازه :

أخرج أبو داود (١) ، وابن ماجه (٢) ، والحاكم (٣) ، والدارقطني (٤) ، من طريق يحيى ابن أيوب (٥) ، عن عبدالرحمن بن رزين (٦) ، عن محمد بن أبي زياد (٧) ، عن أيوب بن قطن (٨) ، عن عبادة بن نسي (٩) ، عن أبي بن عمارة (١٠) ، وكان قد صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم القبلتين - أنه قال : يا رسول الله أمسح على الخفين ، قال : نعم ، قال : يوما ، قال : ويومين ، قال : ويومين ، قال : وثلاثة ، قال حتى بلغ سبعا ، قال له وما بدا لك . وهذا لفظ أبي داود .

قال أبو داود : وقد اختلف في استاده وليس هو بالقوى (١١) ، انتهى ، وقال ابن عبد البر كما في بداية المجتهد : أنه حديث لا يثبت ، وليس له اسناد قائم . (١٢) ، وقال ابن حزم : ساقط . . فيه يحيى بن أيوب الكوفي ، وآخر مجهولون (١٣) ، انتهى مختصرا ، وقال النووى : اتفقوا على أنه ضعيف ، مضطرب لا يحتج به . (١٤)

- (١) كتاب الطهارة باب التوقيت في المسح / معالم السنن ١/٩ : ١١٠٠ (١٤٠٠) .
- (٢) أبواب الطهارة باب ماجاء في التوقيت فيه - أى المسح على الخفين - ١/١٠٤ (٥٧٦) تحقيق الأعظمي .
- (٣) كتاب الطهارة باب المسح على الخفين / المستدرک ١/١٧٠ .
- (٤) السنن ١/١٩٨ كتاب الطهارة باب صفة المسح على الخفين .
- (٥) يحيى بن أيوب الغافقي أبو العباس المصرى : صدوق ربما أخطأ من السابعة / خت د ت / التقريب ٢/٣٤٣ (٢٢) وأنظر الجرح والتعديل ٩/١٢٧ (٥٤٢) الميزان ٤/٣٦٢ (٩٤٦٢) .
- (٦) عبد الرحمن بن رزين ويقال ابن يزيد والأول هو الصواب الغافقي المصرى : صدوق من الرابعة / بخ د ق / التقريب ١/٤٧٩ (٩٣٢) والميزان ٢/٥٦٠ (٤٨٦٢) .
- (٧) محمد بن يزيد بن أبي زياد . عن أيوب بن قطن مجهول / الجرح والتعديل ٨/١٢٦ (٥٦٧) وأنظر الميزان ٤/٦٧ (٨٣٢٢) .
- (٨) أيوب بن قطن الكندى الفلسطيني فيه لين من الخامسة / د ق / التقريب ١/٩٠ (٧٠٤) وأنظر الميزان ١/٢٩٢ (١٠٩٦) .
- (٩) عبادة بن نسي الكندى أبو عمر الشامي قاضي طبرية ثقة فاضل من الثالثة . / التقريب
- (١٠) ١/٣٩٥ (١٢٨) وأنظر الجرح والتعديل ٦/٩٦ (٤٩٨) أبي بن عمارة - بكسر العين - على الأصح ويقال ابن عبادة وكان قد صلى القبلتين مدني سكن مصر له صحبة / د س ق / التقريب ١/٤٨ (٣٢٠) وأنظر الجرح والتعديل ٢/٢٩٠ (١٠٥٩) ، والاستيعاب (هامش الاصابة لابن عبد البر ١/٥٧ والاصابة ١/١٩ (٢٩) .
- (١١) معالم السنن ١/١١١ - ١١٢ .
- (١٢) بداية المجتهد ١/١٧ ، والاستيعاب ١/٥٧ .
- (١٣) المحلي ٢/١٢٢ - ١٢٣ .
- (١٤) المجموع ١/٤٨٢ وأنظر شرح النووى على مسلم ٣/١٧٦ .

وقال الدارقطني : هذا الاسناد لا يثبت ، وقد اختلف فيه على يحيى بن أيوب ، اختلفا كثيرا . . . وعبد الرحمن ، ومحمد بن يزيد ، وأيوب بن قطن : مجهولون كلهم . (١)
وقال الامام الذهبي : مجهول . (٢)

وقال ابن حجر : في اسناده ، اضطراب (٣) ، وقال أيضا : ضعفه البخاري ، وقال أبو زرعة الدمشقي عن أحمد : رجاله لا يعرفون ، وقال أبو الفتح الأزدي : هو حديث ليس بالقائم ، وقال ابن حبان : لست أعتد على اسناد خبره (٤) ، انتهى مختصرا .

وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على جامع الترمذي : وهو حديث اتفقوا على ضعف اسناده ، وجهالة رواه . (٥)

وقد رويت في هذا الباب أحاديث ، وآثار كثيرة ، أوردها الامام ابن حزم وابن أبي عمير للطعن فيها . (٦)

والتوقيت في المسح على الخفين : ثابت في الأخبار الصحيحة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه للمقيم يوم وليلة ، وللمسافر ثلاثة أيام ، ولياليهن .

فقد أخرج مسلم (٧) ، وابن ماجه (٨) ، من طريق شريح بن هاني (٩) ، قال أتيت عائشة - رضي الله عنها - أسألها عن المسح على الخفين ، فقالت : عليك يا بن أبي طالب ، فسئل ، فانه كان يسافر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فسألناه فقال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة أيام ، ولياليهن للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم (وهذا لفظ مسلم .
قال ابن حزم : وهذا اسناد في غاية الصحة (١٠) ، وقال النووي (١١) : صحيح .

-
- (١) السنن ١٩٨/١ .
 - (٢) التلخيص على المستدرك ١٧١/١ .
 - (٣) التقريب ٤٨/١ (٣٢٠) .
 - (٤) التلخيص الحبير ١٦١/١ - ١٦٢ ، والاصابة ١٩/١ (٢٩) .
 - (٥) جامع الترمذي ١٥٦/١ هامش (٢) .
 - (٦) أنظر المحلي ١٢١/٢ - ١٢٨ وأنظر التلخيص الحبير ١٦٠/١ وسنن أبي داود مع معالم السنن ١٠٩/١ (١٥٨) وسنن ابن ماجه ١٠٤/١ (٥٧٤) ، وسنن البيهقي ٢٨٠/١ ومصنف عبد الرزاق ٢٠٨/١ (٨٠٤) ، (٨٠٥) وسنن الدارقطني ١٩٥/١ (١٠) ، ١٩٦ ، (١١ - ١٢ - ١٣ - ١٤) وشرح فتح القدير ١٤٧/١ وفتح الباري ٣١٠/١ ، والمجموع ٤٨٤/١ .
 - (٧) كتاب الطهارة ، باب التوقيت في المسح على الخفين / شرح النووي لمسلم ١٢٥/٣ .
 - (٨) أبواب الطهارة باب ما جاء في التوقيت فيه - أي المسح على الخفين / السنن ١٠٣/١ (٥٧٣) الأعظمي .
 - (٩) شريح بن هاني بن يزيد الحارثي المذحجي أبو المقدم الكوفي المخضرم ثقة / بخ م ع / التقريب ٣٥٠/١ (٥٥) وأنظر الجرح والتعديل ٣٣٣/٤ (١٤٥٩) ، وأنظر مصنف عبد الرزاق ٢٠٢/١ (٧٨٨) ، (٧٨٩) ، وسنن النسائي ٨٤/١ .
 - (١٠) المحلي ١٢٠/٢ .
 - (١١) المجموع ٤٨٢/١ .

كما أخرج أحمد (١)، وعبد الرزاق (٢)، والترمذى (٣)، والنسائي (٤)، والشافعي (٥)، والدارقطني (٦)، والطحاوى (٧)، وغيرهم ، عن عاصم بن أبي النجود (٨)، عن زر بن حبیش (٩)، قال : أتيت صفوان بن عسال (١٠)، فقال ماجاء بك قلت : ابتغاء العلم ، فذكر الحديث الى أن يقول : وكان يأمرنا اذا كنا سفرا ، أو مسافرين ، لانتزغ خفافنا ثلاثة أيام ، ولياليهن ، الا من جنابة ، لكن من غائط ، وبول ، ونوم (. .) الحديث .

قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح . . وقال محمد بن اسماعيل - يعنى البخارى - أحسن شيء في هذا الباب حديث : صفوان بن عسال المرادى ، وهو قول أكثر العلماء من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ، ومن بعدهم من الفقهاء ، وقد روى عن بعض أهل العلم : انهم لم يوقتوا في المسح على الخفين ، وهو قول مالك بن أنس ، والتوقيب أصح (١١)

كما روى أحمد (١٢)، والطحاوى (١٣)، والدارقطني (١٤)، والبيهقي (١٥)، وعزاه الهيثمي (١٦)، للبزار والطبراني في الأوسط ، وعزاه الزيلعي (١٧) لاصحاب بن راهوية ، من طريق عوف بن مالك (١٨)، أن النبي صلى الله عليه وسلم : أمر بالمسح على الخفين ، في غزوة تبوك ، ثلاثة أيام ولياليهن . للمسافر ، ويوما وليلة للمقيم .

- (١) المسند ٢٣٩/٤ ، ٢٤٠ .
- (٢) ٢٠٤/١ (٧٩٢) ، (٧٩٣) .
- (٣) أبواب الطهارة باب المسح على الخفين للمسافر والمقيم / السنن ١٥٩/١ (٩٦) أحمد شاكر .
- (٤) كتاب الطهارة باب التوقيت في المسح على الخفين للمسافر / السنن ٨٣/١ (شرح السيوطي) .
- (٥) بدائع المنن كتاب الطهارة باب التوقيت في المسح على الخفين للمسافر ٣١١/ (٨٢) وأنظر الأم ٣٤/١ - ٣٥ .
- (٦) السنن ١٩٦/١ - ١٢٠ (١٥) .
- (٧) شرح معاني الآثار ٤٩/١ .
- (٨) عاصم بن بهدلة بن أبي النجود الأسدى : صدوق له أوهام / التقريب ٣٨٣/١ (٣) .
- (٩) زر بن حبیش الكوفي أبو مريم : ثقة جليل مخضرم . التقريب ٥٢٩/١ (٢٣) .
- (١٠) صفوان بن عسال المرادى : صحابي سكن الكوفة وغزا مع النبي صلى الله عليه وسلم ثنتي عشرة غزوة / أسد الغابة ٢٧/٣ (٢٥١٥) وأنظر تجريد أسماء الصحابة ٢٦٦/١ ، (٢٨٠٧) والتقريب ٣٦٨/١ (١٠٨) .
- (١١) السنن ١٦٠/١ - ١٦١ (بتصرف) أحمد شاكر .
- (١٢) المسند ٢٧/٦ .
- (١٣) شرح معاني الآثار ٥٠/١ .
- (١٤) السنن ١٩٢/١ (١٨) .
- (١٥) السنن ٢٧٥/١ .
- (١٦) مجمع الزوائد ٢٥٩/١ .
- (١٧) نصب الراية ١٦٨/١ .
- (١٨) عوف بن مالك الأشجعي أبو حماد ويقال غير ذلك صحابي مشهور من مسلمة الفتح وسكن دمشق . التقريب ٩٠/٢ (٧٩٥) ، وأنظر الاستيعاب ١٢٢٦/٣ (٢٠٠٦) .

قال الامام أحمد فيما ذكره ابن ضويان : هذا أجود حديث في المسح على الخفين ، لأنه في غزوة تبوك ، أخر غزوة غزاها النبي صلى الله عليه وسلم (١) ، وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح . (٢) ، وقال البيهقي : قال الترمذی : قال البخاری : هذا الحديث حسن (٣) ، والأحاديث في التوقيت كثيرة يشد بعضها بعضا .

قال الامام الشوكاني : الحق : توقيت المسح بالثلاث للمسافر ، واليوم والليلة للمقيم ، وحديث أبي بن عمار : لا يصلح للاحتجاج به ، على فرض عدم المعارض ، انتهى بتصرف (٤) ، فكيف اذا وجد له معارض صحيح ؟

والواقف على القواعد التي اعتمدها المحدثون ، واستندوا اليها ، في باب التعارض يعلم بالدليل مدى ضعف أحاديث نفي التوقيت فهي لا تقاوم مفاهيم الأحاديث التي نصت على التوقيت ، ولا تدانيها ، ولو ثبتت لكان اطلاقها مقيدا بتلك الأحاديث (٥) ، والله أعلم .

قال ابن العربي في باب (زكاة الذهب والورق) من أبواب الزكاة :-

لا صدقة في الخيل عند أكثر الفقهاء ، وقال أبو حنيفة : فيها الزكاة لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (في سائمة الخيل في كل فرس دينار) .

قلنا يرويه غورك : وهو مجهول ، والنبي صلى الله عليه وسلم ، قد ثبت عنه في الصحيح (ليس على المسلم في عبده ، ولا في فرسه صدقة ، الا صدقة الفطر) فان تعلقوا بأنها تسام ، وتبغى لتسلها فكانت كالأنعام قلنا : فالحمر أيضا تسام ، فيلزمكم مثله (٦) ، انتهى فيكون الحديث ضعيفا من أوجه على ما ذكر ابن العربي :

الوجه الأول : أن سنده لا تقوم به حجة ، لأن فيه رجل مجهول ، فلا يجوز لأحد أن يثبت ضعيفا مجهولا .

- (١) منار السبيل ٣١/١ .
- (٢) مجمع الزوائد ٢٥٩/١ .
- (٣) المجموع ٤٨٤/١ .
- (٤) نيل الأوطار ٢١٢/١ .
- (٥) أنظر سبل السلام ٦٠/١ (٩) وتدريب الراوى ١٩٦/٢ - ١٩٨ ومختلف الحديث وموقف النقاد والمحدثين منه / الدكتور / أسامة خياط ص ٣١ . وللوقوف على مزيد من الروايات في اثبات التوقيت أنظر المحلى ١١٩/٢ - ١٢١ وسنن الترمذی ١٥٨/١ - ١٥٩ ومعالم السنن ١٠٩/١ والأم ٣٤/١ وبدائع المنن ٣٣/١ (٨١) وسنن ابن ماجه ١٠٣/١ ، وسنن البيهقي ١١٤/١ ، ١١٨ ، ٢٢٦ ، ٢٨٢ ، ٢٨٩ وسنن الدارقطني ١٩٥/١ والمجموع ٤٧٩/١ ومصنف عبد الزقاق ٢٠٣/١ (٧٩٠) ، ص ٢٠٦ (٧٩٢) ، ص ٢٠٧ (٧٩٨) (٧٩٩) ، ص ٢٠٨ (٨٠٢) (٨٠٣) .
- (٦) العارضة ١٠٣/٣ ، والأحكام ١١٤٧/٣ .

عراك بن مالك (١) ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : (ليس على المسلم في فرسه وغلّامه صدقة) وهذا لفظ البخارى .

قال البيهقي بعد أن سرد أحاديث المنع وأجاديث الجواز : وحديث عراك عن ، أبي هريرة : أصح ما روى في ذلك ، وهو يقطع بنفي الصدقة عنها ، والله أعلم (٢) .

قال ابن العربي في باب ما جاء في المشي خلف الجنّازة من أبواب الجنّازات :-

حديث ابن مسعود ، من طريق أبي ماجد المجهول ، ضعفه الترمذى ، ومن حقّه أن يضعفه ، انتهى (٣) بتصرف

يشير بذلك الى ما أخرجه عبد الرزاق (٤) ، وأحمد (٥) ، وأبو داود (٦) ، والترمذى (٧) وابن ماجه (٨) ، والطحاوى (٩) ، والبيهقي (١٠) ، وابن الجوزى في العلل (١١) ، من طريق

== كتاب الزكاة باب صدقة الخيل والرقيق ٣٣٣/١ (١٨١٦) (١٨١٧) الأعظمي ، والدارمي في كتاب الزكاة باب ما لا تجب فيه الصدقة من الحيوان ٣٨٤/١ ، وشرح معاني الآثار للطحاوى ٢٩/٢ ، وأبو نعيم في الحلية ٣١٦/١ .

(١) عراك بن مالك الغفارى المدني ثقة فاضل من الثالثة . التقريب ١٧/٢ (١٤٤) والكاشف ٢٦٠/٢ (٣٨١٧) .

(٢) السنن ١٢٠/٤ وأنظر فتح القدير لابن الهمام ١٨٣/٢ - ١٨٩ والأُم للشافعي ٢٢٠/٧ وكتاب الآثار لمحمد بن الحسن الشيباني ص ٤٧ وسيل السلام ١٢٦/٢ وصحيح مسلم مع النووي ٥٥/٧ والعلل المتناهية لابن الجوزى ٥/٢ ونصب الراية ٣٥٦/٢ - ٣٥٩ ، والمطالب العالية ٢٣٣/١ - ٢٣٤ ومصنف ابن أبي شيبة ١٥١/٣ والمحلى لابن حزم ٢٢٦/٥ - ٢٢٩ وشرح الزرقاني على الموطأ ٣٧١/٢ - ٣٧٣ وبدائع الصنائع ٣٤/٢ - ٣٥ .

(٣) العارضة ٢٢٧/٤ .

(٤) المصنف ٤٤٦/٣ .

(٥) المسند ٣٩٤/١ - ٤١٥ - ٤١٩ - ٤٣٢ .

(٦) كتاب الجنّازات باب الاسراع في الجنّازة .

معالم السنن ٢٥٢/٣ (٣١٨٤) .

(٧) كتاب الجنّازات باب ما جاء في المشي خلف الجنّازة .

السنن ٣٣٢/٣ (١٠١١) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي .

(٨) ٢٧٣/١ (١٤٨٣) .

(٩) شرح معاني الآثار ٤٧٧/١ .

(١٠) السنن ٢٥/٤ .

(١١) ٤١٨/٢ .

يحيى الجابر (١)، عن أبي ماجد (٢)، عن ابن مسعود - رضي الله عنه - قال : سألتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المشي خلف الجنازة قال : مادون الخُبِّ فان كان خيراً عجلتموه وان كان شراً فلا يبعد الا أهل النار الجنازة متبوعة ولا تتبع وليس معها من تقدمها (وهذا لفظ الترمذى . قال الترمذى : هذا حديث لا يعرف من حديث عبد الله بن مسعود الا من هذا الوجه سمعت محمد بن اسماعيل - يعني البخارى - يضعف حديث أبي ماجد ، قال الحميدى : قال ابن عيينة : قيل ليحيى : من أبو ماجد هذا ! قال : طائر طار فحدثنا (٣)، انتهى مختصراً . وقال أبو داود : ضعيف . أبو ماجدة هذا لا يعرف (٤)، وقال النووى : اتفقوا على تضعيفه ، والضعف عليه بين (٥)، انتهى مختصراً ، وقال الزيلعي : قال الترمذى في (علله الكبرى) قال البخارى : أبو ماجد : منكر الحديث ، وضعفه جدا . (٦)، وقال ابن حزم : لا يصح ، لأن فيه أبا ماجد الحنفي ، انتهى بتصرف (٧)، وقال الألباني : ضعيف . (٨)

وقد جاءت أحاديث أخر فيها ايجاب المشي خلف الجنازة لا تخلو من مقال منها : ما رواه عبد الرزاق في مصنفه (٩) ، أخبرنا حسين بن مهران ، عن مطر بن يزيد (١٠) ، أبي المطلب ، عن عبيد الله بن زحر (١١) عن علي بن يزيد (١٢) ، عن القاسم (١٣) ، عن أبي أمامه قال : سأل أبو سعيد الخدرى علياً بن أبي طالب المشي خلف الجنازة أفضل أم أمامها ؟ فقال علي رضي الله

- (١) يحيى بن عبد الله بن الحارث الجابر أبو الحارث الكوفي؛ لين الحديث من السادسة وروايته عن المقدم مرسل / ت د ق / التقريب ٣٥١/٢ (١٠٤) وأنظر الميزان ٣٨٩/٤ (٩٥٥٩) .
- (٢) أبو ماجد عن ابن مسعود قيل اسمه عائذ بن نضلة مجهول / ت د ق / التقريب ٤٦٨/٢ (١) وأنظر ميزان الاعتدال ٥٦٦/٤ - ٥٦٧ (١٠٥٥٤) .
- (٣) المصدر السابق .
- (٤) المصدر السابق .
- (٥) المجموع ٢٧١/٥
- (٦) نصب الراية ٢٨٩/٢ .
- (٧) المحلى ٢٤٣/٥ .
- (٨) ضعيف الجامع الصغير ٩٤/٥ (٥٠٦٨) وتخريج المشكاة (١٦٦٩) .
- (٩) المصنف ٤٤٧/٣ (٦٢٦٧) .
- (١٠) مطر - بضم أوله وتشديد ثانية مفتوحا وكسر ثالثه ثم مهملة ابن يزيد أبو المطلب الكوفي؛ ضعيف من السادسة / ق / التقريب ٢٥٣/٢ (١١٦٩) وأنظر الميزان ١٢٣/٤ (٨٥٨٠) .
- (١١) عبيد الله بن زحر - بفتح الزاى وسكون المهملة الضمى مولا هم الافريقي؛ صدوق يخطئ من السادسة / ب خ ع / التقريب ٥٣٣/١ (١٤٤٥) وأنظر الميزان ٦/٣ (٥٣٥٩) .
- (١٢) علي بن يزيد بن أبي زياد الالهي أبو عبد الملك الدمشقي؛ ضعيف من السادسة / التقريب ٤٦/٢ (٤٣٠) وأنظر الميزان ١٦١/٣ (٥٩٦٦) .
- (١٣) القاسم بن عبد الرحمن الدمشقي أبو عبد الرحمن صاحب أبي أمامة؛ صدوق يرسل كثيرا من الثالثة . التقريب ١١٨/٢ (٢٩) وقال الذهبي : قال الامام أحمد : روى عنه علي بن يزيد أعاجيب وما أراها الا من قبل القاسم . وقد وثقه ابن معين والترمذى . الميزان ٣٧٣/٣ (٦٨١٧) .

عنه : والذي بعث محمداً بالحق ان فضل الماشي خلفها على الماشي أمامها ، كفضل الصلاة المكتوبة على التطوع ، فقال له أبو سعيد : أبر أليك تقول أم شيء سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فضضرب وقال : لا والله بل سمعته غير مرة ، ولا اثنين ولا ثلاث حتى عد سبعة . فقال أبو سعيد : أني رأيت أبا بكر وعمر يمشيان أمامها ، فقال علي : يغفر الله لهما ، لقد سمعا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما سمعته ، وانهما والله لخير هذه الأمة ، ولكنهما كرها أن يجتمع الناس ويتضايقا ، فأحبا أن يسهلا على الناس) ، وأعله ابن حزم بالمطرح ، وعبيد الله بن زحر قال : وقد جاءت آثار في إيجاب المشي خلفها - أي خلف الجنازة - لا يصح شيء منها ، لأن فيها أبا ماجد الحنفي ، والمطرح ، وعبيد الله بن زحر ، كلهم ضعفاء . (١) ، وكذلك أعله ابن عدي في الكامل بالمطرح وقال الضعف على حديثه بـ (٢)

وقال ابن الجوزي في العلل : عبيد الله بن زحر ، وعلي بن يزيد ، والقاسم ، كلهم ضعفاء ، فإذا اجتمع هؤلاء في حديث فهو مما عملته أيديهم . (٣)

وقال ابن حبان : غيب الله بن زحر : منكر الحديث جدا يروي المضعفات عن الاثبات ، وإذا روى عن علي بن يزيد أتى بالطامات . (٤) ، (٥)

قال ابن العربي في باب المستحاضة من أبواب الطهارة :-

عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه وسلم ، أنه قال في المستحاضة (تدع الصلاة أيام اقراءها التي كانت تحيض فيها ، ثم تغتسل ، وتتوضأ عند كل صلاة ، وتصوم وتصلي) .

أما حديث عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده ، فإنه لا يصح ، لأنه مجهول ، ولا يعلم من جده ، ومختلف فيه ، وقد رواه أبو اليقظان ، عن عدي بن ثابت ، عن أبيه ، عن علي ، وعمار مولى بني هاشم ، عن ابن عباس ، وقد قال أحمد بن حنبل في كتاب العلل : كان عبدالرحمن ابن مهدي يترك حديث أبي اليقظان عثمان بن عمير ، ويقال اسمه عثمان بن قيس ، والله أعلم ، وكان يحيى بن معين : لا يحدث عنه ، وكان شعبة لا يرضاه ، روى عن أنس ، وزيد بن وهب ، وأبي وائل ، وعدي ، فامتنعت صحته لهذا . (٦) ، انتهى .

- (١) المحلي ٢٤٣/٥ .
- (٢) الكامل ٢٤٤٠/٦ - ٢٤٤١ .
- (٣) ٤١٩/٢ (١٥٠٢) .
- (٤) المجروحين ٦٢/٢ - ٦٣ .
- (٥) أنظر التلخيص الحبير ١١٢/٢ - ١١٣ ونصب الراية ٢٨٩/٢ - ٢٩٣ وفتح الباري ٣/١٨٢ - ١٨٤ وصحيح مسلم مع النووي ١٢/٢ - ١٣ وتحفة الأحوذى ٩١/٤ وشرح فتح القدير ١٣٥/٢
- (٦) العارضة ٢٠٢/١ .

وبهذا يظهر لنا علة الحديث على ما ذكر ابن العربي :
أولاً : أن في سنده راو مجهول ، ومن لم تعرف عينه وعدالته أوقع ريبة وتردداً فـ في
القلب تمنع قبول روايته . (١)

ثانياً : أن في سنده متروك ، فتزداد النفس تنورا في الامتناع عن تصحيح الحديث ،
لأن الترك صفة مقبوحة عند أهل الحديث . (٢)

ولم يقتصر ابن العربي على تضعيف هذا الحديث بل ضعفه غيره من كبار المحدثين ، فقد
أخرج أبو داود (٣) ، والترمذى (٤) ، وابن ماجه (٥) ، وغيرهم (٦) ، من طريق شريك (٧) ،
عن أبي اليقظان (٨) ، عن عدى بن ثابت (٩) ، عن أبيه ، عن جده ، عن النبي صلى الله عليه
وسلم أنه قال في المستحاضة (تدع الصلاة أيام أقرائها التي كانت تحيض فيها ، ثم تغتسل ،
وتتوضأ عند كل صلاة ، وتصوم وتصلي) وهذا لفظ الترمذى .

قال أبو داود : حديث عدى بن ثابت ضعيف ، ولا يصح ، انتهى بتصرف . (١٠)

وقال الترمذى : هذا حديث تفرد به شريك ، عن أبي اليقظان . . وسألت محمداً - يعنى
البخارى - عن هذا الحديث فقلت : عدى بن ثابت ، عن أبيه ، عن جده ، جد عدى ما اسمه ؟
فلم يعرف محمد اسمه ، وذكرت لمحمد قول يحيى بن معين أن اسمه (دينار) فلم يعبأ به . (١١)

- (١) أنظر قواعد التحديث ص ١٩٥ ، ١٣١ .
- (٢) المرجع السابق .
- (٣) كتاب الطهارة باب من قال تغتسل من طهر إلى طهر / معالم السنن ٢٠٨/١ (٢٩٧) .
- (٤) أبواب الطهارة باب ماجاء أن المستحاضة تتوضأ لكل صلاة / السنن ٢٢٠/١ (١٢٦) أحمد
- شاکر .
- (٥) أبواب الطهارة باب ماجاء في المستحاضة اذا كانت قد عرفت أقرائها / السنن ١١٣/١ (٦١٣)
- (٦) أنظر التلخيص الحبير ١٧٠/١ ونصب الراية ٢٠٢/١ - ٢٠٣ .
- (٧) شريك بن عبدالله النخعي الكوفي القاضي بواسط ثم الكوفة أبو عبدالله : صدوق يخطئ
كثيراً تغير حفظه منذ أن ولي القضاء بالكوفة وكان عادلاً فاضلاً عابداً شديداً على أهل
البدع . . / خت م ع / التقريب ٣٥١/١ (٦٤) وأنظر ميزان الاعتدال ٢٢٠/٢ (٣٦٩٧) ،
- وتاريخ ابن معين ٢٥١/٢ والكواكب النيرات ص ٢٥٠ (٣٢) .
- (٨) أبو اليقظان عثمان بن عمير - بالتصغير ويقال ابن قيس والصواب أن قيساً جد أبيه وهو
عثمان بن أبي حميد أيضاً البجلي الكوفي الأعشى ضعيف واختلط وكان يدلس ويغلوا في
التشيع من السابعة مات في حدود الخمسين ومائة / د ق / التقريب ١٣/٢ (١٠١) وقال
ابن معين ليس حديثه بشيء / التاريخ ٣٩٥/٢ وقال أبو حاتم : ضعيف الحديث منكر
الحديث كان شعبه لا يرضاه / الجرح والتعديل ١٦١/٦ (٨٨٤) والكواكب ص ٥٠٣ (٥) .
- (٩) عدى بن ثابت الأنصاري الكوفي ثقة رُمي بالتشيع من الرابعة / التقريب ١٦/٢ (١٣٤) وقال
الذهبي في نسبه اختلاف والأصح أنه منسوب إلى جده لأنه وأمه وأمه وأمه وأمه وأمه وأمه وأمه
ابن قيس بن الخطيم الأنصاري الظفري قاله ابن سعد وغيره ، وعلى كل تقدير والد عدى بن
ثابت مجهول الحال لأنه ماروى عنه سوى ولده / الميزان ٣٦٩/١ (١٣٨٣) وكذا قال
ابن حجر / التقريب ١١٨/١ وأنظر تهذيب التهذيب ١٩/٢ - ٢٠ (٤٩)
- (١٠) معالم السنن ٢١٠/١
- (١١) السنن ٢٢٠/١ أحمد شاکر .

وقال الامام النووى : هو حديث ضعيف باتفاق الحفاظ ، ضعفه أبو داود في سننه ، وبين ضعفه ، وبين البيهقي ضعفه ، ونقل تضعيفه عن : سفيان الثوري ، ويحيى بن سعيد القطان ، وعلى بن المديني ، ويحيى بن معين ، وهؤلاء حفاظ المسلمين . (١)

وقال ابن حجر : اسناده ضعيف (٢) ، وقال الزيلعي : وفيه أبو اليقظان وهو عثمان بن عمير الكوفي ولا يحتج بحديثه (٣) ، انتهى بتصرف .

وقال ابن سيد الناس - كما في نيل الأوطار : ليس من باب الصحيح ، ولا ينبغي أن يكون من باب الحسن ، لضعف راويه عن عدى بن ثابت ، وهو أبو اليقظان ، ثم ذكر تضعيفه عن أئمة الحديث . (٤) ، انتهى مختصراً .

ورواه أبو داود (٥) ، والبيهقي (٦) ، من طرق كلها ضعيفة ، كما ذكر الامام النووى (٧)

قال ابن العربي في باب ماجاء في سؤر الكلب من أبواب الطهارة :-

روى في حديث أبي هريرة رضي الله عنه (يغسل الاناء من لوغ الكلب ثلاثاً أو خمساً ، أو سبعة) قلنا تفرد به عبد الوهاب بن الضحاك : وهو ضعيف ، عن اسماعيل بن عياش . وهو مثله . انتهى . (٨)

وبهذا يكون ابن العربي قد كشف عن عوار هذا السند ، اذ تفرد به عبد الوهاب بن الضحاك ، واسماعيل بن عياش ، وهما ضعيفان ، ولا يعرف الحديث عن سواهما ، والمشهور عند أهل الحديث أن تفرد الراوى الضعيف بالحديث مظنة الخطأ والوهم . (٩)

- (١) المجموع ٥٣٣/٢ .
- (٢) التلخيص الحبير ١٧٠/١ (٢٣٤) .
- (٣) نصب الرأية ٢٠٢/١ .
- (٤) نيل الأوطار ٣٢١/١ - ٣٢٢ .
- (٥) معالم السنن ٢١٠/١ قال : وحديث عدى بن ثابت والأعمش عن حبيب وأيوب أبي العلاء كلها ضعيفة لاتصح .
- (٦) كتاب الحيض باب المستحاضة تغسل عنها أثر الدم وتغسل وتستدفر بثوب ثم تتوضأ لكل صلاة / السنن ٣٤٣/١ .
- (٧) المجموع ٥٣٣/٢ وأنظر صحيح مسلم مع النووى ٢٢/٤ وبداية المجتهد ٤٤/١ - ٤٥ ، ومراسيل ابن أبي حاتم ص ٢٨ ومجمع الزوائد ٢٨٠/١ والمسند ٤٢/٦ ، ٢٦ وفتح الباري ٣٣٢/١ ، ٤٠٩ ، ٤٢٦ - ٤٢٧ ، ٣٣٢ والمطالب العالية ٦٠/١ - ٦١ (٢١٥) (٢١٦) (٢١٧) ونصب الرأية ١٩٩/١ (٦) ، ٢٠١ (٧) ، ٢٠٢ - ٢٠٤ (٨) ونيل الأوطار ٣٢١/١ - ٣٢٣ ، وشرح فتح القدير ١٧٩/١ - ١٨٥ .
- (٨) العارضة ١٣٦/١ .
- (٩) أنظر منهج النقد لعتز ص ٣٩٦ - ٤٠٢ وقواعد التحديث ٩٩ - ١٠٠ والكفاية ١٤٠ - ١٤٣ .

وحديث أبي هريرة الذي أشار إليه ابن العربي قد روى مرفوعاً من طريقين : فقد أخرج الدارقطني (١)، من طريق عبد الوهاب بن الضحاك (٢) نا اسماعيل بن عياش (٣)، عن هشام ابن عروة عن أبي الزناد ، عن الأعرج ، عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في الكلب يلغ في الاناء أنه يغسله ثلاثاً أو خمساً أو سبعاً .

قال الدارقطني : تفرد به عبد الوهاب ، عن اسماعيل ، وهو متروك الحديث ، وغيره يرويه عن اسماعيل بهذا الاسناد ، فاعسلوه سبعاً ، وهو الصواب . (٤).

وقال البيهقي : وهذا ضعيف بكرة ، عبد الوهاب بن الضحاك : متروك ، واسماعيل بن عياش : لا يحتج به خاصة اذا روى عن أهل الحجاز (٥) ، انتهى مختصراً .
وقال ابن الهمام : تفرد به عبد الوهاب ، عن اسماعيل ، وهو متروك . (٦) ، وقال ابن الجوزي : وتفرد بهذا عبد الوهاب قال العقيلي : عبد الوهاب متروك الحديث . (٧)

أما الطريق الثاني :- فقد أخرجها ابن عدي (٨) ، وابن الجوزي (٩) من طريق الحسين الكرابيسي (١٠) حدثنا اسحاق الأزرق ، حدثنا عبد الملك ، عن عطاء ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (اذا ولغ الكلب في اناء أحدكم ، فليهرقه وليغسله ثلاث مرات) وهذا لفظ ابن عدي .

قال ابن عدي : حديث منكر . . ولم يرفعه غير الكرابيسي ، والكرابيسي لم أجد له حديثاً منكراً غير هذا . (١١)

- (١) كتاب الطهارة باب ولوغ الكلب في الاناء ٦٥/١ - ٦٦ (١٣) .
- (٢) عبد الوهاب بن الضحاك بن ابان العرضي - بضم المهملة وسكون الراء بعدها معجمة - أبو الحارث الحمصي نزيل سلمية : متروك كذبه أبو حاتم من العاشرة مات سنة خمس وأربعين . /ق. التقريب ٥٢٧/١ - ٥٢٨ وأنظر الجرح والتعديل ٢٤/٦ (٣٨١) ، وميزان الاعتدال ٦٧٩/٢ - (٥٣١٦) .
- (٣) اسماعيل بن عياش بن سليم العنسي أبو عتبة الحمصي : صدوق في روايته عن أهل بلده ، مغلط في غيرهم من الثامنة مات سنة احدى واثنين وثمانين . . / التقريب ٧٣/١ (٥٤١) وأنظر الميزان ٢٤٠/١ (٩٢٣) .
- (٤) السنن ٦٥/١ (١٤) .
- (٥) السنن ٢٤٠/١ .
- (٦) شرح فتح القدير ١٠٩/١ .
- (٧) العلل المتناهية ٣٣٣/١ ، وأنظر الضعفاء للعقيلي ٧٨/٣ (١٠٤٤) .
- (٨) الكامل ٧٧٦/٢ .
- (٩) العلل المتناهية ٣٣٣/١ (٥٤٤) .
- (١٠) الحسين بن علي بن يزيد الكرابيسي البغدادي الفقيه صاحب الشافعي : صدوق فاضل تكلم فيه أحمد لمسألة اللفظ من الحادية عشرة . التقريب ١٧٨/١ (٣٧٨) وأنظر ميزان الاعتدال ٥٤٤/١ - (٢٠٣٢) .
- (١١) المصدر السابق .

وقال ابن الجوزي : هذا حديث لا يصح ، لم يرفعه عن اسحاق غير الكرابيسي ، وهو ممن لا يحتج بحديثه ، انتهى .

وقال ابن حجر : في رفعه نظر ، والصحيح أنه موقوف^(١) ، انتهى ، والكلام على هذا الحديث وما يفرع منه منتشر جدا ، ويكتفى في المسألة : بالخبر الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

فقد روى البخاري (٢) ، ومسلم (٣) ، في صحيحهما ، بسنديهما ، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (إذا شرب الكلب في اناء أحدكم ، فليغسله سبعا) وهذا لفظ البخاري .

وفي لفظ لمسلم (٤) ، وأبي داود (٥) ، (طهور اناء أحدكم اذا ولغ فيه الكلب أن يغسل سبع مرات ، أو لاهن بالتراب) وهذا لفظ مسلم .

كما روى مسلم (٦) ، وأبو داود (٧) ، والنسائي (٨) ، وابن عاجة (٩) ، من حديث ابن المغفل (١٠) ، قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب ، ثم رخص في كلب الصيد ، وكتب الغنم ، وقال : اذا ولغ الكلب في الاناء ، فاغسلوا سبع مرات ، وعفروه الثامنة في التراب) وهذا لفظ مسلم .

قال ابن العربي في باب ماجاء في صلاة الاستسقاء من أبواب الصلاة :-

قوله (أى ابن عباس) وصلي كهياة صلاة العيد : يعني ركعتين وقوله (كبر في الأولى سبع تكبيرات ، وأقرأ (يَسْبِحُ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى) (١١) ، وأقرأ في الثانية ب (هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ) (١٢) ، وكبر فيها خمس تكبيرات .

- (١) فتح الباري ٢٧٥/١ .
- (٢) كتاب الوضوء باب اذا شرب الكلب في الاناء / فتح الباري ٢٧٤/١ (١٧٢) .
- (٣) كتاب الطهارة باب حكم ولوغ الكلب / صحيح مسلم مع شرح النووي ١٨٢/٣ .
- (٤) المصدر السابق ١٨٣/٣ .
- (٥) السنن ٥٢/١ (٧١) .
- (٦) المصدر السابق ١٨٣/٣ .
- (٧) المصدر السابق ٥٩/١ (٧٤) .
- (٨) السنن ٥٤/١ .
- (٩) السنن ٧٢/١ (٣٧٢) .
- (١٠) عبدالله بن مغفل - بمعجمة وفاء ثقيلة - ابن عبيد الله بن نهم أبو عبدالرحمن المزني : صحابي بايع تحت الشجرة ونزل البصرة / التقريب ٤٥٣/١ (٦٦١) والكاشف ١٣٤/٢ ، (٣٠٣٧) وأنظر في المسألة : نصب الراية ١٣٠/١ - ١٣٣ وشرح معاني الآثار ٢١/١ - ٢٤ ونيل الأوطار ٤٦/١ - ٥١ وفتح الباري ٢٧٦/١ - ٢٧٧ والتعليق المغني ٦٦/١ هامش (٣) والمجموع ١٧٥/١ وشرح فتح القدير ١٠٩/١ وبداية المجتهد ٢٠/١ - ٢٢ والأم ٦/١ والتلخيص الحبير ٢٣٣/١ - ٢٥ (٩) وشرح النووي على صحيح مسلم ١٨٦/٣ ، ١٨٤ وطرح للترتيب ١١٩/٢ - ١٣٤ .
- (١١) سورة الأعلى آية (١) .
- (١٢) سورة الغاشية آية (١) .

أمر تفرد به بعض الرواة ، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - بضعف طريقه ، ويحتمل أن يكون من تمام تفسير الراوى لصفة العيد المجملة في سائر الطرق فلا يكون فيها حجة (١) انتهى .

فبين ابن العربي الدليل على ضعف هذا الاسناد : بأنه من رواية ضعيف تفرد بهذا القول ، والمعروف عند أهل الحديث : ان الفرد الذى ليس في روايته من الثقة والاتقان ، ما يحتمل معه تفرد (٢) ، ردّ حديثه ، وما أبهمه ابن العربي فتش عنه النقّاد من أهل الحديث ، فوجدوا أنه من رواية رجل متروك .

فقد أخرج البزار (٣) ، كما في المجمع (٤) ، والحاكم (٥) ، والدارقطني (٦) ، والبيهقي (٧) ، من طريق محمد بن عبد العزيز بن عبد الملك (٨) ، عن أبيه ، عن طلحة بن يحيى ، قال : أرسلني مروان الى ابن عباس رضي الله عنهما أسأله عن سنة الاستسقاء فقال سنة الاستسقاء سنة الصلاة في العيدين الا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قلب رداءه فجعل يمينه على يساره ويساره على يمينه فصلى الركعتين يكبر في الأولى سبع تكبيرات . . الحديث وهذا لفظ الحاكم .

قال الهيثمي : فيه محمد وهو متروك (٩) ، وكذلك قال الشوكاني (١٠) ، وقال ابن حجر : في اسناده مقال (١١) ، وقال الذهبي في تعليقه على المستدرک : ضعف عبد العزيز . (١٢)

-
- (١) العارضة ٣٤/٣ .
 - (٢) أنظر التقييد والايضاح ص ١٠٠ - ١٠٤ ، ١٠٥ - ١٠٧ .
 - (٣) أنظر كشف الاستار ٣١٦/١ - ٣١٧ (٦٥٩) .
 - (٤) مجمع الزوائد كتاب الصلاة باب الاستسقاء ٢١٢/٢ .
 - (٥) المستدرک كتاب الاستسقاء ٣٢٦/١ .
 - (٦) كتاب الاستسقاء السنن ٦٦/٢ (٤) .
 - (٧) كتاب الاستسقاء باب الدليل على أن السنة في صلاة الاستسقاء السنة في صلاة العيدين السنن ٣٤٨/٣ :
 - (٨) محمد بن عبد العزيز بن عمر بن عبد الرحمن بن عوف القاضي قال ابن حبان : كان ممن يروى عن الثقات المعضلات ، وإذا انفرد أتى بالطامات ، عن أقوام اشيات ، حتى سقط الاحتجاج به ، وهو الذى جلد بمشورته الامام مالك ، وقال البخارى : منكر الحديث ، وقال النسائي : متروك ، وقال العقيلي : منكر الحديث لا يتابع عليه / أنظر المجروحين ٢٦٣/٢ والتاريخ الكبير ١٦٧/١ (٤٩٩) والصغير ١٨٤/٢ وضعفاء النسائي ص ٩٣ (٥٢٨) وضعفاء العقيلي ١٠٤/٤ (١٦٦١) ولسان الميزان ٢٥٩/٥ (٨٩٥) ، والميزان ٦٢٨/٣ (٧٨٢٤) وضعفاء الدارقطني ٣٣٧ (٤٥٦) الجرح والتعديل ٧/٨ (٢٤) .
 - (٩) المصدر السابق .
 - (١٠) نيل الأوطار ٦/٤ .
 - (١١) فتح البارى ٥٠٠/٢ .
 - (١٢) ٣٢٦/١ (١٢) .

وقال الامام النووي : حديث ابن عباس ضعيف . (١) ، وقال ابن الهمام : ليس بصحيح بل هو ضعيف (٢) ، وقال المباركفوري : لم يثبت من حديث مرفوع صحيح صريح أنه يكبر في صلاة الاستسقاء في الركعة الأولى سبعا ، وفي الثانية خمسا ، كما يكبر في صلاة العيدين .
وأما حديث ابن عباس الذي أخرجه الحاكم ، والدارقطني ، والبيهقي . . فقد عرفت أنه ضعيف ، لا يصلح للاحتجاج . (٣) ، انتهى مختصرا ، كما ضعف الحديث الامام الزيلعي قال :
والجواب عنه من وجهين :

أحدهما : ضعف الحديث ، فإن محمد بن عبد العزيز هذا قال فيه البخاري : منكر الحديث ، وقال النسائي : متروك الحديث ، وقال أبو حاتم : ضعيف الحديث ليس له حديث مستقيم ، وقال ابن القطان . . وأبوهم عبد العزيز مجهول الحال فاعتل الحديث بهما .

الثاني : أنه معارض بحديث رواه الطبراني في معجمه الوسط ، - فذكره بسنده - وفيه : فصلی ركعتين لم يكبر فيهما الا تكبيرة . وفي حديث آخر قال : (لم يزد على ركعتين مثل صلاة الصبح) (٤) ، انتهى بتصرف .

وقال البيهقي : ومحمد بن عبد العزيز هذا غير قوى وهو بما قبله من الشواهد يقوى . (٥)
وللحديث شاهد أخرجه الطبراني في الأوسط كما في المجمع . قال الهيثمي : من طريق موسى بن محمد بن ابراهيم بن الحارث وهو ضعيف . (٦)

قال ابن العربي في باب تعظيم الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبواب العلم : (٧)

وقد روى عن يحيى بن معين أنه قال : الحديث الذي يرويه الشافعيون : عن يزيد بن ربيعة ، عن أبي الأشعث عن ثوبان ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : (اذا جاءكم الحديث ، فأعرضوه على كتاب الله ، فان وافقه فخذوه ، واذا لم يوافقه فاتركوه) .

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | المجموع ٧٣/٥ . |
| (٢) | شرح فتح القدير ٩٢/٢ . |
| (٣) | تحفة الاحوذى ١٣٧/٣ . |
| (٤) | نصب الراية ٢٤٠/٢ - ٢٤١ . |
| (٥) | السنن ٣٤٨/٣ . |
| (٦) | مجمع الزوائد ٢١٢/٢ - ٢١٤ ومحمد هذا هو محمد بن موسى بن ابراهيم بن الحارث التميمي أبو محمد المدني : منكر الحديث من السادسة / ت / ق / التقريب ٢٨٧/٢ (١٥٠١) |
| | وأنظر تاريخ ابن معين ٥٩٦/٢ والميزان ٢١٨/٤ (٨٩١٤) ولمزيد من الايضاح عن صلاة الاستسقاء أنظر : نيل الاوطار ٥/٤ - ٦ والمغني ٤٣١/٢ - ٤٣٢ والأم ٢٤٩/١ - ١٥٠ وشرح الزركشي على الخرقى ٢٦٤/٢ - ٢٦٥ وشرح الزرقاني على الموطأ ٣٨٥/١ ، وشرح النووي على مسلم ١٨٩/٦ وبداية المجتهد ١٥٦/١ - ١٥٧ والفتح الرباني ٢٣٧/٦ والمحلي ١٣٨/٥ - ١٤٠ ومواهب الجليل للحطاب ٢٠٥/٢ - ٢٠٧ والمجموع ١٠٠/٥ - ١٠٤ والتلخيص الحبير ٩٤/٢ - ١٠١ . |
| (٧) | العارضه ١٣٢/١٠ - ١٣٣ . |

قال يحيى بن معين : حديث باطل ، وضعه الزنادقة ، ويزيد بن ربيعة مجهول ، ولا يعرف له سماع من أبي الأشعث ، وأبو الأشعث لا يروى عن ثوبان ، إنما يروى عن أبي أسماء الرحبي ، عن ثوبان ، فبطل من كل وجه . انتهى .

فهنا نص ابن العربي على علة الحديث ، والقدر فيه عن امام من أئمة الحديث المعروفين بالغوص في هذا الشأن وهو رأى فاسد وضعته الزنادقة لانكار الاحتجاج بالسنة ، والاقتصار على القرآن ، ثم بين أنه من رواية يزيد بن ربيعة المجهول ، والجهالة من عبارات الجرح تدل على عدم شهرة الشيخ بالصدق فهو غير محتج به (١) ، كما بين أن الاسناد منقطع ولا حقيقة لسماع يزيد من أبي الأشعث ، فيكون شرط الاتصال - بحيث يكون كل راو من رواة الحديث سمعه من شيخه من أول السند الى آخره - الذي هو شرط من شروط صحة الحديث قد اختل . (٢)

وهذه الرواية التي ذكرها ابن العربي : هي احدى روايات الحديث ، وقد تصدى الأئمة المرضيون ، وأصحابهم في دروسهم ، ومناظراتهم ، وتصانيفهم للرد عليها ، وفيما يلي جملة من ذلك : روى الطبراني في الكبير كما في مجمع الزوائد (٣) ، وابن الجوزي في الموضوعات (٤) ، من طريق يزيد بن ربيعة (٥) ، عن أبي الأشعث (٦) ، عن ثوبان (٧) ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ألا أن راحا الاسلام دائرة ، قال كيف نصنع يا رسول الله ، قال : اعرضوا حديثي على الكتاب فما وافقه فهو مني ، وأنا قلته) الحديث .

- (١) أنظر مقدمة التقريب ٥/١ والميزان ٣/١ - ٤ والتقيد والايضاح ص ١٤٤ .
- (٢) أنظر منهج النقد ص ٢٤٢ ، ٣٥٠ - ٣٥٣ ، ولمحات في أصول الحديث ص ١١٠ - ١١٤ ، ٢٦٩ ، ٢٧٠ .
- (٣) ١٢٠/١ .
- (٤) ٢٥٧/١ - ٢٥٨ .
- (٥) يزيد بن ربيعة قال ابن حبان : كان شيخا صدوقا الا أنه اختلط في آخر عمره فكان يروى أشياء مقلوبة لا يجوز الاحتجاج به اذا انفرد وفيما وافق الثقات فهو معتبر به لقدم صدقه / المجروحين ١٠٤/٣ وقال البخاري : عن أبي أسماء أحاديثه مناكير التاريخ الكبير ٢٣٢/٨ (٣٢١٠) وقال النسائي : متروك الحديث شامي / الضعفاء ص ١١١ (٦٤٣) واللسان ٢٨٦/٦ (١٠٠٨) .
- (٦) شراحيل بن آده - بالمد وتخفيف الدال - أبو الأشعث الصنعاني ويقال آده أبيه وهو ابن شراحيل بن كلب : ثقة من الثانية شهد فتح دمشق / بخ م ع / التقريب ٣٤٨/١
- (٧) (٣٥) والجرح ٣٧٣/٤ (١٦٢٢) .
- (٧) ثوبان الهاشمي مولى النبي صلى الله عليه وسلم : صحبه ولازمه ونزل بعده الشام ومات بحمص سنة أربع وخمسين / بخ م ع / التقريب ١٢٠/١ (٥٠) والجرح والتعديل - ٤٦٩/٢ (١٩٠٢) والاستيعاب ٢١٨/١ (٢٨٢) .

قال الامام الخطابي (١) : حديث باطل لا أصل له ، وقد حكى زكريا بن يحيى الساجي ، عن يحيى بن معين أنه قال : هذا وضعته الزنادقة .

قلت : وقد روى هذا من حديث الشاميين ، عن يزيد بن ربيعة ، عن أبي الأشعث ، عن ثوبان ، ويزيد بن ربيعة - هذا - مجهول ، ولا يعرف له سماع من أبي الأشعث ، وأبو الأشعث لا يروى عن ثوبان ، وإنما يروى عن أبي أسماء الرحبي عن ثوبان . انتهى .

ولعل قول ابن العربي مقتبس من قول الامام الخطابي كما يظهر من النصين والله أعلم .

وقال الهيثمي (٢) ، : وفيه يزيد بن ربيعة ، وهو متروك منكر الحديث .

كما روى من حديث أبي هريرة رضي الله عنه فقد روى العقيلي في الضعفاء (٣) ، وابن حزم (٤) ، وابن الجوزي (٥) ، من طريق أشعث بن براز (٦) ، عن قتادة ، عن عبد الله بن شقيق ، عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إذا حدثتم عني حديثا يوافق الحق فخذوا به) الحديث .

قال العقيلي (٧) ، : وليس لهذا اللفظ عن النبي صلى الله عليه وسلم اسناد يصح ، وللأشعث هذا غير حديث منكر .

وقال ابن عدى في ترجمة أشعث (٨) : وعامة ما يرويه غير محفوظ ، والضعف بين علي رواياته .

وقال ابن حزم (٩) ، : وأشعث بن براز كذاب ساقط لا يؤخذ حديثه ، وذكره ابن حجر في اللسان وقال : منكر جدا ، انتهى (١٠)

وروى البيهقي كما في مفتاح الجنة (١١) ، من طريق خالد بن أبي كريمة ، عن أبي جعفر ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه دعا اليهود فسألهم فحدثوه حتى كذبوا على عيسى عليه السلام (الحديث .

-
- | | |
|------|---|
| (١) | معالم السنن ١١/٥ . |
| (٢) | مجمع الزوائد ١٢٠/١ . |
| (٣) | ٣٢/١ - ٣٣ (١٤) . |
| (٤) | الأحكام ١٩٩/٢ . |
| (٥) | الموضوعات ٢٥٧/١ - ٢٥٨ . |
| (٦) | أنظر المجروحين ١٧٣/١ والميزان ٢٦٢/١ (٩٩٤) والتاريخ الكبير ٤٢٨/١/١ والجرح والتعديل ٢٦٩/١/١ . |
| (٧) | المصدر السابق . |
| (٨) | الكامل ٣٦٦/١ - ٣٦٧ . |
| (٩) | المصدر نفسه . |
| (١٠) | لسان الميزان ٤٥٤/١ (١٤٠٥) . |
| (١١) | مفتاح الجنة في الإعتصام بالسنة للسيوطي ص ٤٣ . |

قال البيهقي (١)، : خالد مجهول (٢)، وأبو جعفر ليس بصحابي فالحديث منقطع. انتهى
وعلى الجملة : فان الحديث باطل من كل وجه ، فقد ذكره العلماء مع الأحاديث الموضوعة.
قال الامام الشافعي (٣)، : ماروى هذا أحد يثبت حديثه في شيء صغر ولا كبير .
وقال البيهقي (٤)، : وقد روى الحديث من أوجه آخر كلها ضعيفة .
وقد كتب ابن حزم في هذا المعنى فصلا نفيسا جدا وروى بعض ألفاظ الحديث المكبذوب
وأبان عن علمها فشففى (٥).
وقال الشيخ مجد الدين محمد الفيروز آبادى (٦)، : لم يثبت فيه شيء ، وهذا الحديث من
أوضح الموضوعات .

وقال الامام الشوكاني (٧)، : على أن في هذا الحديث الموضوع نفسه ما يدل على رده :
لأننا اذا عرضناه على كتاب الله عز وجل خالفه ، ففي كتاب الله عز وجل (وما آتاكم الرسول فخذوه
وما نهاكم عنه فانتهوا) (٨)، ونحو هذا من الآيات . انتهى .

وقال الشيخ أحمد شاکر في تعليقه على الرسالة للامام الشافعي (٩) :- هذا المعنى لم
يرد فيه حديث صحيح ولا حسن بل وردت فيه ألفاظ كثيرة كلها موضوع ، أو بالغ الغاية في الضعف ،
حتى لا يصلح شيء منها للاحتجاج ، أو الاستشهاد ، انتهى . (١٠).

قال ابن العربي في باب ماجاء أن تحت كل شجرة جنابة من أبواب الطهارة : (١١)

روى زاذان : عن علي كرم الله وجهه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من ترك
موضع شجرة من جنابة لم يغسلها ، فعل به كذا ، وكذا من النار) قال علي : فمن ثم عاديست
رأسي ، فمن ثم عاديست رأسي ، فمن ثم عاديست رأسي ، ثلاثا ، وكان يجز شعره .

-
- (١) المصدر السابق .
(٢) خالد بن أبي كريمة الأصبهاني أبو عبد الرحمن الاسكاف نزير الكوفة؛ صدوق يخطيء ويرسل
من السادسة / س ق / التقريب ٢١٨/١ (٧٠) والميزان ٦٣٨/١ (٢٤٥٤) .
(٣) الرسالة ص ٢٢٤ .
(٤) مفتاح الجنة للسيوطي ص ٤٢ - ٤٧ .
(٥) الأحكام ١٩٧/٢ - ٢٠٣ .
(٦) سفر السعادة ص ٢٦٦ .
(٧) الفوائد المجموعة ص ٢٩١ (٧٠) .
(٨) سورة الحشر آية (٧) .
(٩) ص ٢٢٤ .
(١٠) أنظر تنزيه الشريعة ٢٦٤/١ (٤١) وتذكرة الموضوعات للفتني ص ٢٨ وكشف الخفاء ٨٩/١
وموضوعات الصاغاني ص ٦٤ واللائحي المصنوعة ٢١٣/١ وتحفة الاحوذى ٤٢٥/٧ .
(١١) العارضة ١٦١/١ .

رواه أبو داود ، عن موسى بن اسماعيل ، عن حماد ، عن عطاء بن السائب - خلط بأخيه -
الا فيما روى عنه شعبة ، وسفيان ، وزادان : مخطوط عندهم عن المرتبة انتهى .
وهكذا يفصح ابن العربي عن علة اسناد هذا الحديث : وهي اختلاط أحد رواته ، فعطاء
ابن السائب ساء حفظه بأخرة - الا أن شعبة ، وسفيان : روى عنه قبل اختلاطه ، فسماعهما منه
صحيح .

وهذا يدل على الجهد الذى بذله علماء الحديث للكشف عن الاختلاط ، فهي مهمة عسرة ،
وشاقة ، الى جانب أنها دقيقة ، وخطيرة ، لأنها تستدعى متابعة المحدث طوال فترة حياته ،
لتحديد زمن الاختلاط ، وبالتالي تمييز صحيح حديثه ، من سقيمه .

ونظرا لدقة هذه العلة ، وضابطها ، فقد اختلف العلماء في حديث الباب : فقد أخرج
أبو داود (١) ، وأحمد (٢) ، والدارمي (٣) ، وابن أبي شيبة (٤) ، والبيهقي (٥) ، وغيرهم ، من
طريق حماد (٦) ، أخبرنا عطاء بن السائب (٧) ، عن زاذان (٨) ، عن علي رضي الله عنه
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فذكره .

قال ابن حجر (٩) ، : اسناده صحيح ، فانه من رواية عطاء بن السائب ، وقد سمع
منه حماد بن سلمة قبل الاختلاط ، لكن قيل : أن الصواب وقفه على علي . انتهى .
وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على المسند : اسناده صحيح (١٠) ، انتهى .

وقال الامام الشوكاني (١١) ، قال عبد الحق : الأكثرون قالوا بوقفه . وقال الامام
النووي (١٢) ، : ضعيف انتهى .

-
- | | |
|------|---|
| (١) | السنن ١٧٣/١ (٢٤٩) . |
| (٢) | المسند ٩٤/١ ، ١٠١ . |
| (٣) | السنن ١٩٢/١ . |
| (٤) | المصنف ١٠٠/١ . |
| (٥) | السنن ١٧٥/١ . |
| (٦) | حماد بن سلمة بن دينار البصرى ، أبو سلمة : ثقة عابد ، أثبت الناس في ثابت ، وتغير
حفظه بأخرة من كبار الثامنة مات سنة سبع وستين / ختم ع / التقريب ١٩٧/١ (٥٤٢) ،
والجرح والتعديل ١٤٠/٣ (٦٢٣) والكواكب النيرات ص ٤٦٠ (٦) . |
| (٧) | عطاء بن السائب أبو محمد ويقال أبو السائب الثقفي الكوفي : صدوق من الخامسة /
التقريب ٢٢/٢ (١٩١) . |
| (٨) | زاذان أبو عمر الكندى البزاز ويكنى أبا عبد الله أيضا ، صدوق يرسل وفيه شيعية ، من
الثانية مات سنة اثنتين وثمانية / بخ م ع / التقريب ٢٥٦/١ (١) والميزان ٦٣/٢ (٢٨١٧) . |
| (٩) | التلخيص الحبير ١٤٢/١ (١٩٠) . |
| (١٠) | المسند ٧٢٧/١ (٧٢٧) . |
| (١١) | نيل الأوطار ٣١١/١ (دار الجيل) . |
| (١٢) | المجموع ١٨٤/٢ . |

وسبب اختلاف الأئمة في تصحيحه ، وتضعيفه ، أن عطاء بن السائب : اختلط في آخر عمره ، فمن روى عنه قبل اختلاطه فروايته عنه صحيحة ، ومن روى عنه بعد اختلاطه فروايته عنه ضعيفة — وحديث علي[ؑ] هذا اختلفوا هل رواه قبل الاختلاط ، أو بعده ، فلذا اختلفوا في تصحيحه وتضعيفه . (١) قال الامام الصنعائي (٢) ، : والحق الوقف عن تصحيحه ، وتضعيفه حتى يتبين الحال فيه انتهى .

وخلاصة التحقيق في هذه الرواية ما قاله الألباني : وهذا اسناد ضعيف ، وعطاء بن السائب كان اختلط ، وقد روى حماد عنه بعد الاختلاط كما شهد بذلك جماعة من الحفاظ فسماعه منه قبل ذلك — كما قال آخرون — لا يجعل حديثه عنه صحيحا ، بل ضعيفا ، لعدم تميز ما رواه قبل الاختلاط عما رواه بعد الاختلاط . (٣) ، انتهى والله أعلم .

قال ابن العربي في باب ماجاء أن تحت كل شعرة جنازة من أبواب الطهارة: (٤)

محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (تحت كل شعرة جنازة فأغسلوا الشعر وانقوا البشرة) حديث غريب ، يرويه الحارث بن وجيه — بالجيم والياء المعجمة باثنتين من تحتها ، ويقال معجمة بواحدة ، وهو شيخ ليس بذاك . . ويقال أنه منكر الحديث ، انتهى .

وبهذا يكون الحديث ضعيفا للخلل في اسناده من جهة الحارث الذي حكم عليه بكونه منكر الحديث . والحديث المشار اليه أخرجه أبو داود (٥) ، والترمذي (٦) ، وابن ماجه (٧) ، وابن عدى في الكامل (٨) ، وذكره ابن أبي حاتم في العلل (٩) ، والبيهقي (١٠) ، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١١) ، من طرق : عن الحارث بن وجيه (١٢) ، قال حدثنا مالك بن دينار ، عن محمد بن سيرين ، عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (ان تحت كل

- (١) أنظر شرح علل الترمذي لابن رجب الحنبلي ص ٣٩٤ والضعفاء الكبير للعقيلي ٣/٣٩٨ ، (١٣٤٨) وتاريخ الثقات للعجلي ص ٣٣٢ (١١٢٨) وتاريخ ابن معين ٢/٤٠٣ .
- (٢) سبل السلام ١٢٧/١ وأنظر الكواكب النيرات ص ٣١٩ (٣٩) .
- (٣) إرواء الغليل ١٦٦/١ (١٣٣) وأنظر ضعيف الجامع الصغير ٥/١٨٥ وتخریج أحاديث المختارة ٤٢٧ ومشكاة المصابيح ١٣٨/١ (٤٤) وسلسلة الأحاديث الضعيفة ٢/٣٣٢ (٩٣٠) .
- (٤) العارضة ١٦٠/١ - ١٦١ .
- (٥) السنن ١٧١/١ (٢٤٨) .
- (٦) السنن ١٧٨/١ (١٠٦) .
- (٧) السنن ١١٠/١ (٥٩٧) .
- (٨) ٦١١/٢ - ٦١٢ .
- (٩) ٢٩/١ (٥٣) .
- (١٠) معرفة السنن والآثار ٤٣١/١ - والسنن ١/١٢٥ .
- (١١) ٣٧٥/١ (٦٢١) .
- (١٢) أنظر تهذيب التهذيب ١٦٢/٢ (٢٨٢) والمجروحين لابن حبان ٢٢٤/١ والتاريخ الكبير ==

شعرة جناية ، فاعسلوا الشعر ، وانقوا البشرة) وهذا لفظ ابن ماجة .
قال الترمذى (١) ، : حديث الحارث بن وجيه حديث غريب لانعرفه الا من حديثه ، وهو شيخ ليس بذاك .

وقال أبو داود (٢) ، : الحارث بن وجيه ، حديثه منكر ، وهو ضعيف .
وقال الامام الخطابي (٣) ، : والحديث ضعيف ، والحارث بن وجيه : مجهول .
وقال ابن أبي حاتم (٤) ، : قال أبي : هذا حديث منكر ، والحارث ضعيف الحديث .
وقال العجلي (٥) ، : لا يتابع عليه وله غير حديث منكر .
وقال ابن الجوزى (٦) ، : تفرد به الحارث ، عن مالك بن دينار ، وانما يروى هذا عن . عن أبي هريرة قوله .

وقال ابن حجر (٧) ، : ومداره على الحارث بن وجيه ، وهو ضعيف جدا .
وبهذا تتبين حقيقة هذا الخبر ، فهو غير مستوف للعناصر التي جعلها النقاد معيارا لصحة الخبر أو مرشحا لقبوله وعدم رفضه (٨) ، والله أعلم .

قال ابن العربي في باب تقليم الأظفار من أبواب الأدب :-

، والتوقيت في ذلك ، وفيه حديث أنس بن مالك خرج أبو عيسى ، ونيره عن أنس رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم وقت أربعين ليلة في تقليم الأظفار ، وأخذ الشارب ، وحلق العانة) .

وفي طريقه صدقة بن موسى (٩) ، ولم يكن بالحافظ ، وهو أبو المغيرة السلمي البصري صدقة بن موسى الدقيقي صاحب الدقيق . . والصحيح خروجها عن التوقيت (١٠) انتهى مختصرا .

-
- للبخارى ٢٨٤/٢ (٢٤٨٤) والجرح والتعديل ٢٩٢/٢/١ . =
- (١) المصدر السابق .
- (٢) المصدر السابق ١٧٣/١ .
- (٣) معالم السنن ١٧٢/١ .
- (٤) المصدر السابق .
- (٥) الضعفاء الكبير ٢١٦/١ (٢٦٤) .
- (٦) المصدر السابق .
- (٧) التلخيص الحبير ١٤٢/١ (١٩٠) .
- (٨) أنظر النكت لابن حجر ٦٧٤/٢ (١٠١) وفتح المغيث ١٩٠/١ - ١٩١ وتوضيح الأفكار ٣/٢ والتقيد والايضاح ص ١٠٨ .
- (٩) صدقة بن موسى الدقيقي أبو المغيرة أو أبو محمد السلمي البصري : صدوق له أوهام من السابعة/بخ د ت/التقريب ٣٦٦/١ (٩١) والميزان ٣١٢/٢ (٣٨٧٩) .
- (١٠) العارضة ٢١٨/١ .

وبهذا يكون الحديث ضعيفا بهذا الاسناد ، لعدم تحقيق شرط الضبط الذى قوامه اتقان ما يرويه الراوى ، ويعتمد ذلك على قوة الحافظة ، ودقة الملاحظة ، والثبات على الحفظ (١) ، ولما افتقر صدقة ذلك لحكم ابن العربي بضعف الحديث .

والحديث المشار اليه قد روى من طرق : فقد أخرج أبو داود (٢) ، والترمذى (٣) ، من طريق صدقة بن موسى أبو محمد صاحب الدقيق . قال : حدثنا أبو عمران الجوني ، عن أنس بن مالك ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه وقت لهم في كل أربعين ليلة تقليم الأظفار ، وأخذ الشارب ، وحلق العانة (وهذا لفظ الترمذى . ورواه جعفر بن سليمان (٤) ، عن أبي عمران ، عن أنس لم يذكر النبي صلى الله عليه وسلم قال : (وقت لنا) على البناء للمجهول . أخرجه مسلم (٥) ، والترمذى (٦) ، وأبو داود (٧) ، وابن ماجه (٨) .

قال الترمذى (٩) ، وهذا أصح من الحديث الأول وصدقة بن موسى ليس عندهم بالحافظ وقال أبو داود (١٠) ، : وهذا أصح .

وقال ابن حجر : وأما ما أخرج مسلم من حديث أنس فذكر الحديث - وأخرجه أصحاب السنن بلفظ (وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) وأشار العقيلي الى أن جعفر بن سليمان الضبعي تفرد به وفي حفظه شيء ، وصرح ابن عبد البر بذلك فقال : لم يروه غيره ، وليس بحجة ، وتعقب بأن أبا داود ، والترمذى ، أخرجاه من رواية صدقة بن موسى عن ثابت ، وصدقة بن موسى وإن كان فيه مقال ، لكن تبين أن جعفر لم ينفرد به . (١١) انتهى مختصرا .

وقال الامام النووي : وقد ثبت عن أنس رضي الله عنه قال - فذكر الحديث - رواه مسلم وهذا لفظه وفي رواية أبي داود ، والبيهقي : (وقت لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) فذكر

-
- (١) أنظر منهج النقد ص ٨٦ - ٨٧ .
 - (٢) السنن ٤١٣/٤ (٤١٩٩) .
 - (٣) السنن ٨٦/٥ (٢٧٥٨) .
 - (٤) جعفر بن سليمان الضبعي - بضم الصاد المعجمة وفتح الموحدة - أبو سليمان البصري صدوق زاهد ، لكنه كان يتشيع من الثامنة مات سنة ثمان وسبعين / بخ / م ع / التقريب ١٣١/١ (٨٣) والميزان ٤٠٨/١ (١٥٠٥) .
 - (٥) كتاب الطهارة باب خصال الفطرة / صحيح مسلم مع شرحه للنووى ١٤٦/٣ .
 - (٦) السنن ٨٦/٥ (٢٧٥٩) .
 - (٧) السنن ٤١٤/٤ .
 - (٨) السنن ٥٩/١ (٢٩٣) .
 - (٩) المصدر السابق .
 - (١٠) المصدر السابق .
 - (١١) فتح البارى ٣٤٦/١٠ .

ماسبق وقال (أربعين يوما) لكن اسناده ضعيف والاعتماد على رواية مسلم فان قوله (وقت لنا) كقول الصحابي : أمرنا بكذا ، ونهينا عن كذا ، وهو مرفوع ، كقوله : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، على المذهب الصحيح ، الذي عليه الجمهور من أهل الحديث والفقه والأصول ، ثم معنى الحديث : أنهم لا يؤخرون فعل هذه الأشياء عن وقتها ، فان أخروها فلا يأخروها أكثر من أربعين يوما ، وليس معناه الاذن في التأخير أربعين مطلقا . (١) انتهى . وهو تأويل صحيح مقبول .

كما أخرج ابن ماجة (٢) ، نحوه من طريق علي بن زيد بن جدعان عن أنس ، قال ابن حجر (٣) ، : وفي علي ضعف . ، وأخرجه ابن عدى من وجه ثالث من جهة عبدالله بن عمران شيخ مصرى ، عن ثابت ، عن أنس ، قال ابن حجر (٤) ، : وعبد الله والراوى عنه مجهولان ، انتهى . أما حكم المسألة فقال الامام النووى (٥) : وأما التوقيت في تقليم الأظافر فهو معتبر بطولها فمتى طالت قلمها ، ويختلف ذلك باختلاف الأشخاص ، والأحوال ، وكذا الضابط في قص الشارب ، ونف الأبط ، وحلق العانة ، انتهى .

وقال ابن حجر (٦) : قال القرطبي في المفهم : ذكر الأربعين تحديد لأكثر المدة ، ولا يمنع تفقد ذلك من الجمعة ، الى الجمعة ، والضابط في ذلك الاحتياج ، انتهى . والله أعلم .
قال ابن العربي في باب ما جاء (ان في المال حق سوى الزكاة) من أبواب الزكاة :-

روى أبو حمزة ميمون الأعور - وهو ضعيف - عن الشعبي ، عن فاطمة بنت قيس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (ان في المال حق سوى الزكاة ، ثم تلا هذه الآية : لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ...) (٧) ، وإذا كان الحديث ضعيفا ، فلا تشتغلوا به . (٨) انتهى ، وقال في موضع آخر : وهذا ضعيف لا يثبت عن الشعبي ولا عن النبي صلى الله عليه وسلم . (٩) انتهى .

-
- (١) المجموع ٢٨٦/١ وأنظر شرح النووى على مسلم ١٤٩/٣ .
 - (٢) السنن ٥٩/١ (٢٩٢) .
 - (٣) المصدر السابق وأنظر التقريب ٣٧/٢ (٣٤٢) .
 - (٤) المصدر السابق .
 - (٥) المجموع ٢٨٦/١ .
 - (٦) المصدر السابق وأنظر العدة للصنعاني ٣٥٠/١ .
 - (٧) سورة البقرة آية (١٢٢) .
 - (٨) العارضة ١٦٢/٣ - ١٦٣ وأحكام القرآن ٩/١ .
 - (٩) المصدر السابق .

ومعنى قول ابن العربي: أن من قال (في المال حق سوى الزكاة المفروضة) قول مردود،
لضعف الدليل، لأنه من رواية أبي حمزة وهو ضعيف، والضعيف لا تقوم به حجة .

والحديث المشار إليه رواه الترمذى (١)، وأبو يعلى ، والطبراني كما في الكافي (٢)، من
طريق أبي حمزة (٣)، عن الشعبي (٤)، عن فاطمة بنت قيس (٥)، قالت : سألت أو سئل
النبي صلى الله عليه وسلم عن الزكاة فقال : (ان في المال لحقا سوى الزكاة) ثم تلا هذه الآية
التي في البقرة (ليس البر أن تولوا وجوهكم) الآية ، وهذا لفظ الترمذى .

لكن رواه ابن ماجه (٦)، والطبراني (٧)، بالاسناد السابق بلفظ (ليس في المال حق
سوى الزكاة) .

قال الترمذى : هذا حديث اسناده ليس بذاك ، وأبو حمزة ميمون الأعور يـُـضعّف ، وروى
بيان (٨)، واسماعيل بن سالم (٩)، عن الشعبي هذا الحديث قوله وهذا أصح . (١٠)، انتهى .
وقال الدارقطني (١١)، : أبو حمزة هذا ميمون ضعيف الحديث ، وقال ابن حجر (١٢)،
وفيه أبو حمزة ميمون الأعور راويه عن الشعبي عنها : وهو ضعيف ، وقال الشيخ الألباني (١٣)، :
ضعيف ،

-
- (١) كتاب الزكاة باب ماجاء أن في المال حقا سوى الزكاة / السنن ٤٨/٣ (٦٥٩) ؟
 - (٢) الكافي في تخريج أحاديث الكشاف لابن حجر ص ١٤ (١٠٠) .
 - (٣) ميمون أبو حمزة الأعور القصاب مشهور بكنيته : ضعيف من السادسة / ت ق / التقريب ٢٩٢/٢ (١٥٦١) والميزان ٢٣٤/٤ (٨٩٦٩) .
 - (٤) عامر بن شراحيل الشعبي : ثقة مشهور التقريب ٣٨٢/١ (٤٦) .
 - (٥) فاطمة بنت قيس بن خالد الفهرية أخت الضحاك صاحبة مشهورة وكانت من المهاجرات
الأول / ع / التقريب ٦٠٩/٢ (٨) .
 - (٦) السنن ٣٢٨/١ (١٧٩٣) .
 - (٧) التلخيص الحبير ١٦٠/٢ (٨٢٨) .
 - (٨) بيان بن بشر الأحمسي - بمهملتين - أبو بشر الكوفي : ثقة ثبت من الخامسة / ع /
التقريب ١١١/١ (١٦٧) والجرح والتعديل ٤٢٤/٢ (١٦٨٧) .
 - (٩) اسماعيل بن سالم الأسدي أبو يحيى الكوفي نزيل بغداد : ثقة ثبت من السادسة .
بخ م د س / التقريب ٧٠/١ (٥١٣) والجرح والتعديل ١٧٢/٢ (٥٨٠) .
 - (١٠) السنن ٤٩/٣ .
 - (١١) السنن ١٠٧/٢ (٤) .
 - (١٢) التلخيص الحبير ١٦٠/٢ (٨٢٨) .
 - (١٣) ضعيف الجامع الصغير ٦٢/٥ (٤٩١٢) وتخرج المشكاة رقم (١٩١٤) والأحاديث
الضعيفة (٤٣٨٣) .

ورواه الدارقطني (١)، من طريق نصر بن مزاحم (٢) حدثنا أبو بكر الهذلي (٣)، عن شعيب بن الحباب (٤)، عن الشعبي، قال: سمعت فاطمة بنت قيس تقول: أتيت النبي صلى الله عليه وسلم بطوق فيه سبعون مثقالا... قلت يارسول الله في المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم ثم قرأ (وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ...) الآية.

قال الدارقطني (٥)،: أبو بكر الهذلي متروك ولم يأت به غيره، انتهى.

قلت: وفيه نصر بن مزاحم: رافضي جلد كان كذابا (٦)، وقال ابن أبي حاتم (٧):
واهي الحديث، متروك الحديث، لا يكتب حديثه، كان شبه عريف مات قبل دخولنا الكوفة.

قال ابن العربي في باب (ما جاء في الوقت الأول من الفضل) من أبواب الصلاة:-

القاسم بن غنام، عن عمته أم فروة، وكانت ممن بايعت النبي صلى الله عليه وسلم قالت: سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل؟ قال: الصلاة لأول وقتها (ضعيف مضطرب الاسناد: أما حديث أم فروة هذا: فرواه القاسم بن غنام البيضاوي الأنصاري سيء الحفظ، ضعيف النقل، وهو مع ذلك منقطع السند، والقاسم بن غنام لم يدرك أم فروة، وهي بنت أبي قحافة أخت أبي بكر الصديق - رضي الله عنه - لأبيه... وقد قال فيها بعضهم: أنها أنصارية وهو غلط... إلى أن قال بعد ذكر اختلاف الروايات: وهذا اضطراب كثير، عن ضعف، فهما علتان تمنعان الصحة (٨)، انتهى مختصرا.

فهنا نجد: أن ابن العربي قد فُتِّش عن خلل هذا الإسناد فوجد أنه القاسم بن غنام، وسببه: سوء حفظه، والذي ترتب عليه: تضعيف هذا الحديث، وفي ذلك تفسير واضح لعل اسناد هذا الحديث.

- (١) السنن ١٠٦/٢ - (٣٠٢).
- (٢) نصر بن مزاحم العطار المنقري أبو الفضل سكن بغداد روى عن شعبة روى عنه عبد السلام وابن الرماح وجماعة / الميزان ٢٥٣/٤ (٩٠٤٦).
- (٣) أبو بكر الهذلي قيل اسمه سلمى - بضم المهملة - ابن عبد الله وقيل روح اخباري: متروك الحديث من السادسة مات سنة سبع وستين / ق / التقريب ٤٠١/٢ (٩٤) والميزان ١٩٤/٢ (٣٤١٨).
- (٤) شعيب بن الحباب الأزدي مولا هم أبو صالح البصري: ثقة من الرابعة مات سنة احدى وثلاثين أو قبلها / خ م د س ت / التقريب ٣٥٢/١ (٧٣).
- (٥) المصدر السابق.
- (٦) ميزان الاعتدال ٢٥٣/٤ (٩٠٤٦).
- (٧) الجرح والتعديل ٤٦٨/٨ (٢١٤٣)، وأنظر تحفة الأحوذى ٣٢٦/٣ والمطالب العالية ٢٤٢/١ (٨٥٣) وتفسير ابن كثير ٢٠٨/١ وفتح التقدير ١٧٤/١ والجامع لأحكام القرآن ٢٤١/٢ - ٢٤٢.
- (٨) العارضة ٢٨٢/١ - ٢٨٣.

ولم ينفرد ابن العربي بتضعيف هذا الحديث ، بل ضعفه غيره من كبار المحدثين . فقد أخرج الامام أحمد (١) ، وابن سعد (٢) ، والترمذى (٣) ، وأبو داود (٤) ، والدارقطنى (٥) ، والبيهقى (٦) ، من طريق عبد الله بن عمر العمرى (٧) ، عن القاسم بن غنام (٨) ، عن عمته أم فروة (٩) ، وكانت ممن بايعت النبي صلى الله عليه وسلم قالت : سئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال : الصلاة لأول وقتها (وهذا لفظ الترمذى .

وقد اضطربت الرواية عن القاسم : ففي بعضها : عن أم فروة بدون واسطة ، وفي بعضها : عن بعض أمهاته ، وفي بعضها : عن أهل بيته ، وفي بعضها : عن عماته ، وفي بعضها : عن بعض أهله ، وكل هؤلاء عن أم فروة وقد ذكر الدارقطنى في كتاب العلل - على ما ذكره الزيلعى - اختلافا كثيرا ، واضطرابا في هذه الرواية . . الى أن قال : والقول قول من قال : عن القاسم ، عن جدته الدنيا ، عن أم فروة . (١٠)

قال الترمذى : حديث أم فروة : لا يرى الا من حديث عبد الله بن عمر العمرى : وليس هو بالقوى عند أهل الحديث ، واضطربوا عنه في هذا الحديث ، وهو صدوق ، وقد تكلم فيه يحيى بن سعيد من قبل حفظه . (١١) ، وقال البيهقى : ليس بشيء (١٢) ، وقال الامام النووى : ضعيف وضعفه بين (١٣) ، وقال الشيخ أحمد شاكر في تعليقه على الترمذى : مضطرب الاسناد ، ضعيف بكل حال ، لجهل الواسطة بين القاسم وبين أم فروة . (١٤)

- (١) المسند ٣٧٤/٦ - ٣٧٥ ، ٤٤٠ ، وأنظر الاصابة ٢٧٥/٨ .
- (٢) الطبقات ٣٠٣/٨ .
- (٣) أبواب الصلاة باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل / تحفة الأحوذى ٥١٥/١ (١٧٠) .
- (٤) كتاب الصلاة باب في المحافظة على وقت الصلوات / السنن ١٧١/١ (٤٢٦) .
- (٥) كتاب الصلاة باب النهي عن الصلاة بعد صلاة العصر وبعد صلاة الفجر / السنن ٢٤٧/١ (٩) .
- (٦) كتاب الصلاة باب الترغيب في التعجيل بالصلوات في أوائل الأوقات السنن ٤٣٤/١ .
- (٧) عبد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب أبو عبد الرحمن العمرى المدني : ضعيف عابد / م ع / التقريب ٤٩٠/١ وقال الذهبي : صدوق في حفظه شيء / ميزان الاعتدال ٤٦٥/٢ (٤٤٧٢) .
- (٨) القاسم بن غنام الأنصارى البياضى المدني : صدوق مضطرب الحديث من الرابعة / د ت / التقريب ١١٩/٢ (٤٠) وقال العيلى : في حديثه اضطراب ، الضعفاء ٤٧٥/٣ (١٥٣٢) ، وأنظر ميزان الاعتدال ٣٧٧/٣ (٦٨٢٠) ، وطبقات ابن سعد ٢٤٩/٨ .
- (٩) أنظر الاصابة ٢٧٤/٨ (١٢١٩٧) ، ٢٧٥ (١٢١٩٨) .
- (١٠) أنظر نصب الراية ٢٤١/١ وأنظر سنن الدارقطنى : ٢٤٧/١ (٩) ، (١٠) ، ص ٢٤٨ (١١) ، (١٢) ، (١٣) ، (١٤) ، (١٥) .
- (١١) تحفة الاحوذى ٥١٩/١ .
- (١٢) السنن ٤٣٤/١ .
- (١٣) المجموع ٥١/٣ ، ٦٢ - ٦٣ .
- (١٤) جامع الترمذى بتحقيق احمد شاكر ٣٢٣/١ ، ٣٢٥ .

وقال الزيلعي : وقال في الامام : ومافيه من الاضطراب في اثبات الوساطة بين القاسم وأم قروة واسقاطها يعود الى العمري وقد ضعف ومن أثبت الوساطة ، يقضي على من اسقطها ، وتلك الوساطة مجهولة . (١) ، وقال الدكتور عبد المعطي قلنجي : ضعيف لجهل الوساطة وعدم تحديدها واضطرابها (٢) . وحاصل الأمر أن بيان المحدثين لهذه العلة في الاسناد لم تبعد عما ذهب اليه ابن العربي فيكون الحديث مضطربا معلوما بهذا الاسناد والله أعلم .

ولهذا الحديث شاهد من حديث ابن عمر - رضي الله عنهما : فقد أخرج الترمذى (٣) ، والحاكم (٤) ، والدارقطني (٥) ، وابن عدى (٦) ، والبيهقي (٧) ، من طريق يعقوب بن الوليد المدني (٨) ، عن عبد الله بن عمر ، عن نافع ، عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (الوقت الأول من الصلاة رضوان الله ، والوقت الآخر عفو الله عز وجل) وهذا لفظ الدارقطني .

قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب وقال المباركفوري : ضعيف جدا . (٩)

وقال ابن عدى : هذا الحديث بهذا الاسناد : باطل ، ويعقوب هذا عامة مايرويه من هذا الطراز وليس هو بمحفوظ ، وهو بين الأمر في الضعفاء . (١٠)

وقال البيهقي : يعرف بيعقوب ويعقوب منكر الحديث ، انتهى مختصرا . (١١)

-
- (١) نصب الراية ٢٤١/١ .
 (٢) أنظر قوله هذا في الضعفاء الكبير للعقيلي ٣/٧٥ هامش رقم (٩٦٨) وأنظر تعليق الشيخ الطحان على معجم الطبراني قال : هذا والحديث ضعيف لجهل الوساطة بين القاسم بن غنام وبين أم قروة / المعجم الأوسط ١/٤٧٤ - ٤٧٥ (٨٦٤) .
 (٣) أبواب الصلاة باب ما جاء في الوقت الأول من الفضل / التحفة ١/٥١٦ (١٧١) .
 (٤) كتاب الصلاة باب أفضل أعمال الصلاة في أول وقتها / المستدرک ١/١٨٩ الا أنه قال عن عبيد الله بن عمر بدل عبد الله بن عدى : كان ابن حماد يقول في هذا الحديث (عبيد الله) يعني مصغرا قال وهو باطل إن قيل فيه عبد الله أو عبيد الله - مصغرا - الكامل ٢/٢٦٠٦ .
 (٥) كتاب الصلاة باب فضل الصلاة في أول وقتها / السنن ١/٢٤٩ (٢٠) .
 (٦) الكامل ٢/٢٦٠٦ .
 (٧) كتاب الصلاة باب الترغيب في التعجيل بالصلوات في أوائل الأوقات / السنن الكبرى ١/٤٣٥ .
 (٨) يعقوب بن الوليد بن عبد الله ابن أبي هلال الأزدي أبو يوسف أبو هلال المدني نزيل بغداد : كذبه أحمد ، وغيره ، من الثامنة / ت ق / التقريب ٢/٣٧٧ (٣٩٥) وأنظر الضعفاء للعقيلي ٤/٤٤٨ (٢٠٧٦) والميزان ٤/٤٥٥ (٩٨٢٩) وتاريخ ابن معين ٢/٦٨١ ، والمدخل الى الصحيح ص ٢٣٢ (٢٣١) والجرح والتعديل ٩/٢١٦ (٩٠٣) .
 (٩) تحفة الأحوذى ١/٥١٦ .
 (١٠) الكامل ٢/٢٦٠٦ .
 (١١) السنن ١/٤٣٥ .

وقال ابن حبان في معرض رده لهذه الرواية : مارواه إلا يعقوب بن الوليد المدني وهو كان ممن يضع الحديث على الثقات ، لايحل كتابة حديثه الا على جهة التعجب . (١)

وقال ابن العربي : وأما حديث بن عمر فيرويه يعقوب بن الوليد وهو ضعيف عن العمري وهو مثله . (٢) ، وقال الشيخ الألباني (٣) : موضوع .

وفي الباب عن جرير (٤) ، وأنس (٥) ، وأبي محذورة (٦) ، فحديث جرير رواه الدارقطني (٧) ، وفي سنده: الحسين بن حميد ابن الربيع وهو كذاب . (٨)

قال ابن حجر : في سنده من لا يعرف (٩) ، وقال النووي (١٠) ، اسناده ضعيف ، وقال المناوي : قال الذهبي في التنقيح : في سنده كذاب ، وقال عبد الهادي : فيه الحسين بن حميد كذاب بن كذاب وأورده ابن الجوزي في الواهيات وقال لا يصح . (١١)

وأما حديث أنس رضي الله عنه : فرواه ابن عدى ، من طريق بقيق ، عن عبد الله مولى عثمان ابن عفان ، حدثني عبد العزيز ، حدثني محمد بن سيرين ، عن أنس بن مالك قال ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (أول الوقت رضوان الله وأخره عفو الله) .

- (١) المجروحين ١٣٧/٣ .
- (٢) العارضة ٢٨٢/١ .
- (٣) ارواء الغليل ٢٨٨/١ - ٢٩٠ وأنظر الموضوعات لابن الجوزي ٥٨/٣ وفيض القدير ٨٢/٣ والتلخيص الحبير مع المجموع ٤٦/٣ وتهذيب التهذيب ٣٩٧/١١ (٧٦٥) والاصابة ٢٧٥/٨ (١٢١٩٨) والتهذيب ٣٢٨/٨ (٥٩٣) وسنن الدارقطني ٢٤٨/١ (١٤) .
- (٤) جرير بن عبد الله بن جابر البجلي صحابي مشهور مات سنة احدى وخمسين وقيل بعدها ع/ التقريب ١٣٧/١ (٥٥) وأنظر الاصابة ٢٣٢/١ (١١٣٦) .
- (٥) أنس بن مالك بن النضر الأنصاري الخزرجي خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم خدمه عشر سنين صحابي مشهور ع/ التقريب ٨٤/١ (٦٤٤) وأنظر تجريد أسماء الصحابة ٣١/١ (٢٧١) .
- (٦) أبو محذورة الجمحي المكي المؤذن صحابي مشهور اسمه أوس وقيل سمرة . . توفي بمكة سنة تسع وخمسين / بخ م ع / التقريب ٤٦٩/٢ (٢٢) وأنظر الاصابة ٨٧/١ (٣٥٨) .
- (٧) كتاب الصلاة باب النهي عن الصلاة بعد صلاة الفجر وبعد صلاة العصر / السنن ٢٤٩/١ (٢١) .
- (٨) الحسين بن حميد بن الربيع الخزاز الكوفي قال مطين فيما نقله ابن عدى عن أحمد بن سعيد عنه ، قال : هذا كذاب ، ابن كذاب ، ابن كذاب / الكامل ٧٧٧/٢ وأنظر لسان الميزان ٨٨٠/٢ (١١٦٦) وميزان الاعتدال ٥٣٣/١ (١٩٩٣) .
- (٩) التلخيص الحبير مع المجموع للنووي ٤٧/٣ .
- (١٠) المجموع ٦٣/٣ .
- (١١) فيض القدير ٨٢/٣ .

قال ابن عدى : وهذا بهذا الاسناد لا يرويه غير بقية ، وهو من الأحاديث التي يحدث بها بقية ، عن المجهولين ، لأن عبد الله مولى عثمان ، وعبد العزيز الذى ذكر في هذا الاسناد لا يعرفان انتهى . (١) ، وقال البيهقي : ليس بشيء . (٢)

وقال المناوى : تفرد به بقية عن مجهول عن مثله . (٣) ، وأما حديث أبي محذورة رضي الله عنه : فرواه ابن عدى (٤) ، والدارقطني (٥) ، والبيهقي (٦) ، وفي سنده ابراهيم بن عبد الملك بن أبي محذورة . (٧) ، قال ابن أبي حاتم : سألت أبي عنه ، فقال : مجهول ، والحديث الذى رواه منكر . (٨) ، وقال ابن عدى : حدث عن الثقات بالبواطيل ، وكذلك قال البيهقي ، وقال النووى : اسنده ضعيف . (٩) ، وقال ابن حجر : أخرجه الدارقطني بسند ضعيف جدا . (١٠) ، وفي الباب أيضا عن علي كرم الله وجهه : فقد روى البيهقي (١١) ، من حديث موسى بن جعفر بن محمد بن علي بن الحسين عن أبيه عن جده عن علي يرفعه . قال : اسنده فيما أظن أصح مما روى في هذا الباب .

قال ابن حجر : يعني على علته مع أنه معلول؛ فإن المحفوظ روايته عن جعفر بن محمد عن أبيه موقوفاً قال : وقال الحاكم : لأحفظه عن النبي صلى الله عليه وسلم من وجه يصح ، ولا عن أحد من أصحابنا ، وإنما الرواية فيه عن أبي جعفر محمد بن علي الباقر ، وقال الميموني : قال أحمد؛ لا أعرف شيئاً يثبت فيه - يعني في هذا الباب (١٢) ، انتهى .

وقال الشيخ الألباني في معرض سرده لروايات هذا الحديث : وقد روى الحديث عن جماعة من الصحابة بأسانيد واهية . (١٣)

-
- (١) الكامل ٥٠٩/٢ - ٥١٠ .
 - (٢) السنن ٤٣٦/١ .
 - (٣) فيض القدير ٨٣/٣ وأنظر التلخيص الحبير مع المجموع ٤٨/٣ وأنظر سبل السلام ١١٦/١ .
 - (٤) الكامل ٢٥٥/١ .
 - (٥) السنن ٢٤٩/١ - ٢٥٠ (٢٢) .
 - (٦) السنن ٤٣٥/١ - ٤٣٦ .
 - (٧) ابراهيم بن زكريا بن اسحاق العجلي البصري الضرير المعلم : صاحب منكير وأغاليط قاله العقيلي / الضعفاء الكبير ٥٤/١ (٤٤) وأنظر الميزان ٣١/١ (٩٠) .
 - (٨) العلل ١٠١/٢ (٢٨٠) .
 - (٩) المجموع ٦٢/٣ - ٦٣ .
 - (١٠) سبل السلام ١١٦/١ وأنظر التلخيص مع المجموع ٤٨/٣ .
 - (١١) السنن كتاب الصلاة باب الترغيب في التعجيل بالصلوات في أوائل الأوقات ٤٣٦/١ .
 - (١٢) التلخيص مع المجموع ٤٧/٣ - ٤٨ .
 - (١٣) إرواء الغليل ٢٨٨/١ - ٢٩٠ .

وقال الامام النووي : حديث (أول الوقت) ضعيف ، رواه الترمذى : من رواية ابن عمر ، ورواه الدارقطني : من رواية ابن عمر ، وجريز ، وأبي محذورة ، وأسانيد الجميع ضعيفة . . . ويغنى عنه الأحاديث الصحيحة في الباب (٩) ، انتهى وبمجموع ماتقدم يكون الحديث ضعيفا والله أعلم .

قال ابن العربي في (باب الوضوء من النوم) من أبواب الطهارة :-

أبو العالية ، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم نام ، وهو ساجد ، حتى غط ، أو نفخ ، ثم قام فصلى ، فقلت : يا رسول الله انك نمت ! فقال : (ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضطجعا ، فانه اذا اضطجع استرخت مفاصله) .

أما حديث ابن عباس : فضعيف مركب على نوم ابن عباس عند النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبو خالد يزيد الدالاني ضعيف ، والصحيح ما رواه سعيد بن أبي عروبة عن ابن عباس قوله : وقال أحمد بن حنبل : لم يلق قتادة أبا العالية ، فالحديث مقطوع ، وقال شعبة : لم يسمع قتادة من أبي العالية الا ثلاثة أحاديث : حديث يونس بن متى ، وحديث الدعاء ، وحديث القضاء ، وقال ابراهيم الحربي : هذا حديث منكر . (٢) . وقال في القبس : باطل ، ومنقطع . (٣) . وبهذا يفصح ابن العربي عن علل هذا الاسناد معززا ذلك بأقوال أهل الاختصاص . وقد توارد على تضعيف هذا الحديث : جمع من الأئمة الاعلام ، الذين يدركون علل الأحاديث بالعلم ، والمعرفة ، والفهم ، لا بالخواطر والتأملات الباطنة ، نقد أخرج الامام أحمد (٤) ، وابن أبي شيبة (٥) ، وأبو داود (٦) ، والترمذى (٧) ، والدارقطني (٨) ، والبيهقي (٩) ، من طريق عبد السلام بن حرب (١٠) ، أنا أبو خالد الدالاني (١١) ، عن قتادة (١٢) ، عن أبي

-
- ٢٤٣/٨
- (١) المجموع ٦٢/٣ - ٦٣ ، ٥١/٣ - ٦٢ وأنظر نصب الراية وما بعدها وفيض القدير ٨٣/٣ .
- (٢) العارضة ١٠٣/١ - ١٠٥ .
- (٣) ٨١/١ - ٨٢ وأنظر المسالك لوحة ١٠٤ .
- (٤) المسند ٢٥٦/١ .
- (٥) المصنف ١٣٢/١ كتاب الطهارات باب من قال ليس على من نام ساجدا أو قاعدا وضوء .
- (٦) كتاب الطهارة باب في الوضوء من النوم/السنن مع المعالم ١٣٩/١ (٢٠٢) .
- (٧) أبواب الطهارة باب ماجاء في الوضوء من النوم/السنن ١١١/١ (٢٧) أحمد شاکر .
- (٨) السنن ١٥٩/١ - ١٦٠ كتاب الطهارة باب ما روى فيمن نام قاعدا وقائما ومضطجعا (١) .
- (٩) السنن ١٢١/١ .
- (١٠) عبد السلام بن حرب بن سلمة النهدي - بالنون - الملائي : ثقة حافظ له منائير من صغار الثامنة مات سنة سبع وثمانين /ع/ التقريب ٥٠٥/١ (١١٨٦) وأنظر الميزان ٦١٤/٢ - ٦١٥ (٥٠٤٦) .
- (١١) يزيد بن عبد الرحمن أبو خالد الدالاني الأسدي الكوفي : صدوق يخطئ كثيرا وكان يدلّس من السابعة /ع/ التقريب ٤١٦/٢ (٤) وقال ابن حبان : كان كثير الخطأ قاحش الوهم خالف الثقات في الروايات لا يجوز الاحتجاج به /المجروحين ١٠٥/٣ - ١٠٦ وأنظر التاريخ الكبير ٣٤٦/٨ (٣٢٧٠) وتهذيب التهذيب ٨٢/١٢ (٣٥٨) .
- (١٢) قتادة بن دعامة السدوسي أبو الخطاب ثقة ثبت يقال ولد أكمه مات سنة (١١٢) أو (١١٨) /ع/ التقريب ١٢٣/٢ (٨١) وأنظر تذكرة الحفاظ للذهبي ١٢٢/١ (١٠٧) .

العالية الرياحي (١) ، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم نام ، وهو ساجد ، حتى غط ، أو نفخ ، ثم قام يصلي فقلت : يا رسول الله إنك ^{قد} نمت ؛ قال : (ان الوضوء لا يجب الا على من نام مضطجعا ، فانه اذا اضطجع : استرخت مفاصله) وهذا لفظ الترمذي .

قال أبو داود : قوله (الوضوء على من نام مضطجعا) : هو حديث منكر ، لم يروه الا يزيد أبو خالد الدالاني ، عن قتادة ، وروى أوله : جماعة ، عن ابن عباس ، ولم يذكروا شيئا من هذا ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم محفوظا وقالت عائشة رضي الله عنها : قال النبي صلى الله عليه وسلم : تنام عيناى ، ولا ينام قلبي) .

وتابع أبو داود قائلا : وقال شعبة : انما سمع قتادة من أبي العالية أحاديث : حديث يونس بن متى ، وحديث ابن عمر في الصلاة ، وحديث (القضاة ثلاثة) ، وحديث ابن عباس : (حدثني رجال مرضيون منهم : عمر ، وأرضاهم عندي عمر) .

ثم أردف ذلك قوله : وذكرت حديث يزيد الدالاني لأحمد بن حنبل فانتهرني استعظاما له ، وقال : هاليزيد الدالاني يدخل على أصحاب قتادة ؟ ! ولم يعبأ بالحديث . (٢) انتهى . وقال الترمذي : وقد روى حديث ابن عباس : سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن ابن عباس قوله ، ولم يذكر فيه : أبا العالية ، ولم يرفعه (٣) ، انتهى .

وقال البيهقي : تقرر بهذا الحديث على هذا الوجه : يزيد بن عبد الرحمن أبو خالد الدالاني ، قال أبو عيسى الترمذي : سألت محمد بن اسماعيل البخاري عن هذا الحديث فقال : هذا لاشيء ، وزواه سعيد بن أبي عروبة ، عن قتادة ، عن ابن عباس قوله ، ولم يذكر فيه أبا العالية ، ولا أعرف لأبي خالد الدالاني سمعا من قتادة (٤) ، وتابع قائلا : فأما هذا الحديث : فانه قد أنكره على أبي خالد الدالاني جميع الحفاظ ، وأنكر سماعه من قتادة أحمد بن حنبل ، ومحمد ابن اسماعيل البخاري ، وغيرهما ، ولعل الشافعي وقف على علة هذا الأثر ، حتى رجع عنه في الجديد . (٥)

وقال الامام النووي : وأما حديث الدالاني فجوابه : أنه حديث ضعيف باتفاق أهل الحديث ،

(١) أبو العالية هو رقيع - بالتصغير - ابن مهران أبو العالية الرياحي : ثقة كثير الارسال من الثانية مات سنة (٩٠) وقيل (٩٣) وقيل بعد ذلك ع/ت/ التقريب ٢٥٢/١ (١٠٥) ، وأنظر تذكرة الحفاظ ٦١/١ (٥٠) والكاشف ٣١٢/١ (١٥٩٨) وتهذيب التهذيب ٣/٣٨٤ (٥٣٩) .

(٢) السنن مع المعالم ١٣٩/١ - ١٤٠ .

(٣) السنن ١١٣/١ (أحمد شاكر) .

(٤) السنن ١٢١/١ .

(٥) المصدر السابق .

وممن صرح بضعفه من المتقدمين : أحمد بن حنبل ، والبخارى ، وأبو داود . . وقال إبراهيم الحري : هو حديث منكر (١) ، انتهى ، وكذلك قال ابن حجر (٢) ، وقال الدارقطني : تفرد به أبو خالد الدالاني ، عن قتادة ، ولا يصح . (٣) ، وقال الزيلعي : غريب بهذا اللفظ . (٤) وللحديث شاهد من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده ، رواه ابن عدى (٥) ، وفيه مهدي بن هلال (٦) ، وهو متهم بوضع الحديث .

ومن رواية عمر بن هارون البلخي (٧) ، وهو متروك (٨) ، ومن رواية مقاتل بن سليمان (٩) ، وهو متهم أيضا (١٠) ، كما أخرج البيهقي (١١) ، معناه من رواية حذيفة بن اليمان رضي الله عنه وفيه بحر بن كنيز (١٢) ، قال البيهقي : تفرد به ، وهو ضعيف ، ومن رواية يزيد بن قسيط (١٣) ، موقوفا على أبي هريرة نحوه . قال ابن حجر : واسناده جيد . (١٤)

-
- (١) المجموع ٢٠/٢ .
 - (٢) التلخيص الحبير ١١٩/١ - ١٢٠ .
 - (٣) السنن ١٦٠/١ .
 - (٤) نصب الراية ٤٤/١ (٢١) .
 - (٥) الكامل ٢٤٥٨/٦ - ٢٤٥٩ .
 - (٦) مهدي بن هلال أبو عبد الله البصري قال ابن عدى قال ابن معين : كذاب عدو الله صاحب بدعة . . وعامة مايرويه لا يتابع عليه ، وليس على حديثه ضوء ولا نور / الكامل ٢٤٥٩/٦ وانظر تاريخ ابن معين ٥٩١/٢ (٣٤٩٤) والجرح والتعديل ٣٣٦/٨ (١٥٤٨) .
 - (٧) عمر بن هارون بن يزيد الثقفي مولاهم البلخي : متروك ، وكان حافظا من كبار التاسعة / ق / التقریب ٦٤/٢ (٥٢١) وانظر ميزان الاعتدال ٢٢٨/٣ (٦٢٣٢) .
 - (٨) أنظر التلخيص الحبير ١٢٠/١ .
 - (٩) مقاتل بن سليمان بن بشير الأزدي الخرساني : كذبه وهجره / التقریب ٢٢٢/٢ (١٣٤٧) وقال الدارقطني : يكذب / الضعفاء ص ٣٧١ (٥٢٧) وانظر ضعفاء العقيلي ٢٣٨/٤ (١٨٣٣) .
 - (١٠) الكامل ٢٤٣١/٦ .
 - (١١) السنن ١٢٠/١ .
 - (١٢) بحر بن كنيز - مصغرا - أبو الفضل السقاء الباهلي مولاهم البصري قال الذهبي : قال ابن معين : ليس بشيء لا يكتب حديثه . وقال النسائي والدارقطني : متروك / الميزان ٢٩٨/١ (١١٢٧) وانظر الكامل ٤٨٢/٢ وضعفاء الدارقطني ص ١٦٢ (١٣٠) والمجروحين ١٩٢/١ .
 - (١٣) يزيد بن قسيط مدني ، مشهور عندهم بالرواية ، وهو صالح الروايات / الكامل ٢٧١٣/٧ .
 - (١٤) وانظر ثقات ابن حبان ٦١٦/٧ وتهذيب التهذيب ٣٤٢/١١ .
 - (١٤) أنظر التلخيص الحبير ١٢٠/١ (١٦٣) ونصب الراية ٤٤/١ - ٤٥ ونيل الأوطار ٢٢٥/١ - ٢٣ . وشرح النووي على مسلم ٧٣/٤ - ٧٤ .

قال ابن العربي في باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان من أبواب الصيام :-

ذكر أبو عيسى في ذلك حديث : الحجاج بن أرطاة ، عن يحيى بن أبي كثير ، عن عروة ،
وطعن فيه البخارى من وجهين :-

أحدهما : ان الحجاج لم يسمع من يحيى بن أبي كثير ، ولا يحيى من عروة ، فالحديث
مقطوع في موضعين ، وأيضا فان الحجاج ليس بحجة .

وليس في ليلة النصف من شعبان حديث يساوى سماعه ، وقد أولع الناس بها في أقطار
الأرض (١) ، انتهى مختصرا .

فهنا نجد ابن العربي قد نقل عن البخارى ما يدل على تضعيف الحديث ، مع بيان وجه
التضعيف ، وتحديد موضع العلة .

والحديث المشار اليه قد أخرجه الامام أحمد (٢) ، والامام عبد بن حميد (٣) ، والترمذى
(٤) ، وابن ماجة (٥) ، وابن الجوزى (٦) ، وغيرهم ، من طريق الحجاج بن أرطاة (٧) ، عن
يحيى بن أبي كثير (٨) ، عن عروة (٩) ، عن عائشة - رضي الله عنها - قالت : فقدت رسول الله
صلى الله عليه وسلم ليلة ، فخرجت فاذا هو بالبقيع ، فقال : (أكنت تخافين أن يحيف الله ^{عليك} ورسوله ؟
قلت يارسول الله : اني ظننت أنك أتيت بعض نساءك ، فقال : (ان الله عز وجل ينزل لي ليلة
النصف من شعبان الى السماء الدنيا فيغفر لأكثر من عدد شعر غنم كلب) وهذا لفظ الترمذى .

-
- (١) العارضة ٢٧٥/٣ .
(٢) المسند ٢٣٨/٦ .
(٣) المنتخب ٤٣٧/١ (١٥٠٩) .
(٤) أبواب الصوم ، باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان / السنن ١١٦/٣ (٧٣٩) (محمد
فؤاد عبد الباقي) .
(٥) أبواب إقامة الصلاة باب ماجاء في ليلة النصف من شعبان ، السنن ٢٥٣/١ (١٣٨٥) .
(٦) العلل المتناهية كتاب الصيام حديث في فضيلة ليلة النصف من شعبان ، ٦٦/٢ (٩١٥) .
(٧) الحجاج بن أرطاة بن ثور بن هبيرة النخعي أبو أرطاة الكوفي القاضي أحد الفقهاء : صدوق
كثير الخطأ والتدليس . /بخ م ع / التقريب ١٥٢/١ (١٤٥) وأنظر ميزان الاعتدال
٤٥٨/١ (١٧٢٦) والجرح والتعديل ١٥٤/٣ (٦٧٣) وتاريخ بغداد ٢٣٠/٨ وطبقات
ابن سعد ٣٩٥/٦ .
(٨) يحيى بن أبي كثير الطائي مولاهم أبو نصر اليماني ثقة ثبت لكنه يدلس ويرسل ع / التقريب
٣٥٦/٢ (١٥٨) وقال الذهبي : قال يحيى القطان : مراسلات يحيى بن أبي كثير
شبه الريج . / الميزان ٤٠٢/٤ (٩٦٠٢) .
(٩) عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد الأسدي أبو عبد الله المدني : ثقة فقيه مشهور من
الثمانية مات سنة أربع وتسعين على الصحيح ومولده في أوائل خلافة عمر الفاروق رضي الله
عنه / التقريب ١٩/٢ (١٥٢) .

قال الترمذی : حديث عائشة : لانعرفه الا من هذا الوجه ، من حديث الحجـاج ، وسمعت محمد يضعف هذا الحديث وقال : يحيى بن أبي كثير لم يسمع من عروة ، والحجاج بن أـرطاة لم يسمع من يحيى بن أبي كثير (١) ، انتهى . وقال الشيخ الأعظمي : ضعيف . (٢) ، كما نقل ابن الجوزی قول الترمذی السالف الذكر وأضاف : وقال الدار قطني : قد روى من وجـهه واسناده مضطرب غير ثابت . (٣) ، انتهى .

وقد ورد في فضلية ليلة النصف من شعبان : أحاديث عدة منها الموضوع المختلق ، ومنها الضعيف البين الضعف على ما ذكر أهل العلم ومنها : ما أخرجه ابن ماجة (٤) ، من طريق ابن أبي سبرة (٥) ، عن إبراهيم بن محمد ، عن معاوية بن عبد الله بن جعفر ، عن أبيه ، عن علي ابن أبي طالب - كرم الله وجهه - قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (إذا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها .) الحديث . قال المباركفوري : ضعيف جدا (٦) ، انتهى .

والحديث ضعيف من هذا الطريق كما أشار المباركفوري ففي طريقه أبو بكر بن أبي سبرة رموه بالوضع . قال ابن حبان : كان ممن يروى الموضوعات عن الاثبات ، لا يحل كتابة حديثه ، ولا الاحتجاج به بحال . (٧) ، وقال ابن معين : ليس حديثه بشيء (٨) ، وروى صالح ، وعبد الله ابنا أحمد بن حنبل عن أبيهما ، قال : كان يضع الحديث . (٩) ، وقال البخاري : ضعيف (١٠) ، وقال النسائي : متروك (١١) .

ومنها ما أخرجه ابن الجوزی في الموضوعات ، من حديث ابن عمر ، ومن حديث علي رضي الله عنه ، ومن طريق أبي جعفر الباقر ، ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنه ، قال ابن الجوزی : مقطوعة الاسناد ، ثم فصل ذلك بقوله : هذا حديث لانشك أنه موضوع ، وجمهور رواته في الطرق الثلاثة مجاهيل ، وفيهم ضعفاء بمره ، والحديث محال قطعاً ، وقد رأينا كثيراً ممن يصلون عدة

-
- (١) المصدر السابق ١١٢/٣ .
 - (٢) أنظر سنن ابن ماجة ٢٥٣/١ هامش (٣) الأعظمي .
 - (٣) المصدر السابق .
 - (٤) السنن ٢٥٣/١ (١٣٨٤) (الأعظمي) .
 - (٥) أبو بكر بن عبد الله بن محمد بن أبي سبرة - بفتح المهملة وسكون الموحدة - ابن أبي رهم ابن عبد العزى القرشي العامري المدني : رموه بالوضع . التقريب ٣٩٧/٢ (٥١) .
 - (٦) تحفة الأحوذى ٤٤٤/٣ .
 - (٧) المجروحين ١٤٧/٣ .
 - (٨) تاريخ ابن معين ٦٩٥/٢ .
 - (٩) أنظر ميزان الاعتدال ٥٠٣/٤ (١٠٠٢٤) .
 - (١٠) التاريخ الكبير ٩/٩ (٥٦) والصغير ١٢٤ (٤١٦) .
 - (١١) ضعفاء النسائي ص ١١٥ (٦٦٦) وأنظر العلل المتناهية ٧١/٢ (٩٢٣) .

الصلاة ويتفق نصف الليل فيفوتهم صلاة الفجر ، ويصبحون كسالى ، وقد جعلها جهلة أئمة المساجد مع صلاة الرغائب ، ونحوها من الصلوات شبكة لجمع العوام ، وطلبها لرياسة التقدم ، وملاً بذكرها القصاص مجالسهم ، وكل ذلك عن الحق بمعزل .

وقال عن حديث أبي هريرة رضي الله عنه : هذا موضوع ، وفيه جماعة مجهولون ، قبل أن يصل الى بقية ، وليث ، وهما ضعفاء فالبلاء ممن قبلهم .

وختم قوله في الباب ، قال : وقد رويت صلوات آخر موضوعة فلم أر التطويل بذكره — الا لخفى بطلانه . (١) ، انتهى .

ولعلي أقول أن أحاديث النصف من شعبان موضوعة مختلفة مهما تعددت طرقها ، وليس لها أصل كما ذكر ذلك ابن الجوزي وغيره من أئمة الحديث ، ولعلها مركبة على أحاديث ليلية القدر ، وفضلها ، ليغتر بها الناس فيهتموا بها أكثر من ليلة القدر ، أو أن يكون من صنع أولئك القوم من الجهلة الذين ينسبون الى الزهد والتعب ، حملهم التدبُّس بالجهل على وضع أحاديث في الترغيب ليحثوا الناس على الخير ، وبزجروهم عن الشر ، بزعمهم الفاسد (٢) والله أعلم .

قال ابن العربي في باب ما جاء في الرجل تفوته الصلوات بأيتن يبدأ من أبواب الصلاة :-

قال الشافعي : يعيد التي فيها نسي خاصة ، وتعلق في ذلك : بما رواه الدارقطني ، عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إذا نسي أحدكم صلاة ، فذكرها وهو في صلاة مكتوبة ، فليبدأ بالتي هو فيها ، فإذا فرغ منها صلى التي نسي) . وهذا ضعيف ، مقطوع ، يرويه بقمّة ، عن عمر بن أبي عمر ، عن مكحول عن ابن عباس : (٣) ، انتهى .

وبهذا يكون ابن العربي قد أعلّ السند بعلمتين : الأولى منها : الضعف ، والثانية :

الانقطاع ، وذلك يوجب ضعف الحديث .

وقد أوضح ابن حجر ، وغيره ما أبهمه ابن العربي ، فحدّد موضوع الانقطاع ، ووجه الضعف :

فقد أخرج الدارقطني (٤) ، والبيهقي (٥) ، من طريق بقية ، حدثني عمر بن أبي عمر ، عن

- (١) أنظر الموضوعات ١٢٧/٢ - ١٣٠ صلوات ليلة النصف من شعبان .
 (٢) أنظر مجمع الزوائد ٦٥/٨ باب ما جاء في الشحناء من كتاب الأدب وتحفة الأحـوذى
 ٤٤١/٣ - ٤٤٤ باب ما جاء في ليلة النصف من شعبان من أبواب الصوم والعلل المتناهية
 ٦٦/٢ (٩١٥) (٩١٦) (٩١٧) (٩١٨) (٩١٩) ٦٩ ، ٧٠ (٩٢٠)
 (٩٢١) (٩٢٢) (٩٢٣) (٩٢٤) حديث في فضيلة ليلة النصف من
 شعبان من كتاب الصوم، وموارد الظمان ص ٤٨٦ (١٩٨٠) باب في الشحناء من كتاب
 ومصنف عبد الرزاق ٣١٦/٤ (٧٩٢٣) ٣١٧ (٧٩٢٤) (٧٩٢٥) (٧٩٢٧) (٧٩٢٨)
 كتاب الصوم باب النصف من شعبان .
 (٣) العارضة ٢٩٣/١
 (٤) السنن ٤٢١/١ (١)
 (٥) كتاب الصلاة باب من ذكر صلاة وهو في أخرى / السنن ٢٢٢/٢ .

مكحول (١)، عن ابن عباس رضي الله عنهما ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إذا نسي أحدكم الصلاة فذكرها وهو في صلاة مكتوبة ، فليبدأ بالتبتي هو فيها ، فإذا فرغ منها ، صلى التي نسي) وهذا لفظ الدارقطني .

قال الدارقطني : عمر بن أبي عمر مجهول (٢)، وقال البيهقي : عمر بن أبي عمر — مجهول ، لا أعلم يروى عنه غير بقية (٣)، وقال ابن حجر : رواه الدارقطني ، والبيهقي ، من حديث ابن عباس ، ومكحول لم يسمع منه ، وفيه بقية عن عمر بن أبي عمر : وهو مجهول (٤).

قال ابن العربي في باب التسييح في الركوع من أبواب الصلاة :-

حديث عون بن عبد الله بن عتبة ، عن ابن مسعود رضي الله عنه ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (إذا ركع أحدكم فقال في ركوعه : سبحان ربي العظيم ثلاث مرات ، فقد تم ركوعه ، وذلك أدناه ، وإذا سجد فقال في سجوده : سبحان ربي الأعلى ثلاث مرات ، فقد تم سجوده ، وذلك أدناه) حديث مقطوع (٥)، انتهى .

فهنا نجد أن ابن العربي قد ضعف هذا الحديث لاختلال شرط الاتصال ، لأنه إذا لم يكن متصلاً فمعناه أنه سقط من سنده واسطة ، أو أكثر ، ويحتمل أن يكون الواسطة المحذوف ضعيفاً ، فلا يكون الحديث صحيحاً .

وقول ابن العربي هذا زاده أهل العلم بالأخبار ، والروايات ، قديماً وحديثاً ، ايضاحاً وبياناً ، وحاولوا الكشف عن سبب الانقطاع ، ومصدره ، وأقاموا الدليل والبرهان على وجود هذه العلة . فقد أخرج الشافعي (٦)، وابن أبي شيبة (٧)، والترمذي (٨)، وابن ماجه (٩) ،

-
- (١) مكحول الشامي أبو عبد الله : ثقة فقيه كثير الإرسال مشهور من الخامسة مات سنة بضعة عشر ومائة / م / التقريب ٢٧٣/٢ (١٣٥٤) وأنظر الميزان ١٧٢/٤ (٨٧٤٩) .
 - (٢) المصدر السابق وأنظر نصب الراية ١٦٢/٢ ، ١٦٦ .
 - (٣) المصدر السابق .
 - (٤) التلخيص الحبير ٢٧٢/١ (٤٢٤) وأنظر ضعيف الجامع الصغير ٢٣٨/١ (٨٠٩) والأحاديث الضعيفة ٢٧١٥ وأنظر في المسألة المغني ٤٣٤/١ - ٤٣٨ والأ م ٧٨/١ .
 - (٥) العارضة ٦٢/٢ .
 - (٦) بدائع المنن للساعاتي ٨٣/١ .
 - (٧) كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده / المصنف ٢٥٠/١ .
 - (٨) أبواب الصلاة باب ماجاء في التسييح في الركوع والسجود / السنن ١٦٤/١ (٢٦٠) ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف ط الفكر .
 - (٩) كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها باب التسييح في الركوع والسجود / السنن ٢٨٢/١ (٨٩٠) تحقيق عبد الباقي .

والدارقطني (١)، والبيهقي (٢)، من طريق اسحاق بن يزيد الهذلي (٣)، عن عون بن عبد الله بن عتبة (٤)، عن ابن مسعود - رضي الله عنه - مرفوعا به .

قال الترمذی : حديث ابن مسعود ليس اسناده بمتصل ، عون بن عبد الله بن عتبة ، لم يلق ابن مسعود . (٥) ، وقال البيهقي : هذا مرسل عون بن عبد الله لم يدرك عبد الله بن مسعود . (٦) ، وقال ابن حجر : فيه انقطاع ولأجله قال الشافعي بعد أن أخرجه (ان كان ثابتاً) (٧) ، وقال المباركفوري : اسناده منقطع ، ومع انقطاعه في سنده مجهول . (٨) ، وقال ابن الهمام الحنفي : منقطع (٩) ، وقال الشوكاني : مرسل ، وقال : قال ابن سيد الناس : لانعلمه وثق - يشير الى اسحاق بن يزيد الهذلي - ولا تُعرف الا برواية ابن أبي ذئب عنه خاصة فلم ترتفع عنه الجهالة العينية ولا الحالية . (١٠)

وللحديث شاهد من حديث عتبة بن عامر : فقد أخرج أبو داود (١١) ، وعنه البيهقي (١٢) ، من طريق الليث بن سعد ، عن أيوب بن موسى ، أو موسى بن أيوب ، عن رجل من قومه ، عن عتبة بن عامر ، في حديث فيه : فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ركع قال سبحان ربي العظيم وبحمده ثلاثا واذا سجد قال : سبحان ربي الأعلى ثلاثا (قال أبو داود : وهذه الزيادة ، تخاف أن لا تكون محفوظة . (١٣)

-
- | | |
|------|--|
| (١) | السنن ٣٤٣/١ (٨) . |
| (٢) | كتاب الصلاة باب القول في الركوع / السنن ٨٦/٢ . |
| (٣) | اسحاق بن يزيد الهذلي : مجهول من السادسة / ت د س / التقريب ٦٢/١ (٤٤٦) وأنظر تهذيب التهذيب ٢٥٦/١ (٤٨٢) والجرح والتعديل ٢٣٨/٢ (٨٤٠) والثقات لابن حبان ٥٠/٦ . |
| (٤) | عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي أبو عبد الله الكوفي : ثقة عابد من الرابعة مات سنة عشرين ومائة / م ع / التقريب ٩٠/٢ (٨٠١) وأنظر الجرح والتعديل ٣٨٤/٦ (٢١٣٨) . |
| (٥) | السنن ١٦٤/١ . |
| (٦) | السنن ٨٦/٢ . |
| (٧) | التلخيص مع المجموع ٣٩١/٣ ، وأنظر الأم ١١١/١ . |
| (٨) | تحفة الأحوذى ١١٨/٢ وأنظر التاريخ الكبير ٤٠٥/١/١ (١٢٩٦) . |
| (٩) | شرح فتح القدير ٢٩٨/١ . |
| (١٠) | نيل الأوطار ٢٤٨/٢ . |
| (١١) | كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده ٣١٩/١ (٨٢٠) . |
| (١٢) | كتاب الصلاة باب القول في الركوع / السنن ٨٦/٢ . |
| (١٣) | السنن ٣١٩/١ . |

وفي الباب عن حذيفة ، وابن مسعود : أما حديث حذيفة ، فقد رواه ابن أبي شيبة (١) ،
والدارقطني (٢) ، عن ابن أبي ليلى (٣) ، والطحاوي (٤) ، عن مجالد (٥) ، كلهم عن الشعبي ،
عن صلة بن زفر ، عن حذيفة مرفوعاً نحوه .

قال الألباني : ومجالد ، وابن أبي ليلى ، وهو محمد بن عبد الرحمن ضعيفان لسوء
حفظهما . (٦)

وأما حديث ابن مسعود فقد رواه البزار (٧) ، والدارقطني (٨) ، وفيه السرى —
اسماعيل (٩) ، وهو متروك . كما رواه البزار (١٠) ، والدارقطني (١١) ، من حديث جبير بن
مطعم ، وفي إسناده عبد العزيز بن عبيد الله . (١٢) ، وهو ضعيف .

قال البزار : لancelمه عن جبير إلا من هذا الوجه ، وعبد العزيز : صالح ، وليس بالقوى ،
روى عنه أهل العلم انتهى . (١٣) ، بل وصفه أهل التحقيق بأشنع من وصف البزار قال أبو زرعة :
مضطرب الحديث ، وأهـي الحديث . (١٤) ، وقال الذهبي : وأهـ . (١٥) ، وأخرجه ابن ماجه (١٦) ،

-
- (١) كتاب الصلوات باب مايقول الرجل في ركوعه وسجوده / المصنف ٢٤٨/١ .
 - (٢) كتاب الصلاة باب صفة مايقول المصلي عند ركوعه وسجوده / السنن ٣٤١/١ (١) .
 - (٣) ابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن الأنصاري الكوفي : صدوق سيء الحفظ جدا .
التقريب ١٨٤/٢ (٤٦٠) وأنظر تاريخ الدرامي ص ٥٧ (٧٢) والمجروحين ٢٤٣/٢ -
٢٤٦ والتاريخ الكبير ١٦٢/١/١ (٤٨٠) وميزان الاعتدال ٦١٣/٣ - ٦١٦ (٧٨٢٥) .
 - (٤) شرح معاني الآثار ٢٣٥/١ .
 - (٥) مجالد بن سعيد بن عمير الهمداني - بسكون الميم أبو عمرو الكوفي : ليس بالقوى وقد تغير
في آخر عمره . التقريب ٢٢٩/٢ (٩١٩) وأنظر الكواكب النيرات ص ٥٠٥ (٧) والمجروحين
١٠/٣ - ١١ والتاريخ الكبير ٩/٨ (١٩٥٠) وضعفاء العقيلي ٢٣٢/٤ (١٨٢٦) وميزان
الاعتدال ٤٣٨/٣ (٧٠٢٠) .
 - (٦) إرواء الغليل ٣٩/٢ (٣٣٣) .
 - (٧) أنظر كشف الاستار ٢٦٣/١ (٥٤١) ومجمع الزوائد ١٢٨/٢ .
 - (٨) السنن ٣٤١/١ (٢) .
 - (٩) السرى بن اسماعيل الهمداني الكوفي ابن عم الشعبي : متروك الحديث / التقريب ٣٨٥/١
(٦٥) ، وأنظر ضعفاء النسائي ص ٥٢ (٢٦٢) وميزان الاعتدال ١١٧/٢ (٣٠٨٢) .
 - (١٠) أنظر كشف الاستار ٢٦١/١ (٥٣٢) ومجمع الزوائد ١٢٨/٢ .
 - (١١) السنن ٣٤٢/١ (٥) .
 - (١٢) عبد العزيز بن عبيد الله بن حمزة بن صهيب الحمصي : ضعيف ، ولم يرو عنه غير اسماعيل
ابن عياش من السابعة / تقريب ٥١١/١ (١٢٣٩) وأنظر أحوال الرجال للجوزجاني
ص ١٧١ (٣٠٦) والكامل ١٩٢٤/٥ ، ١٩٢٣ وضعفاء العقيلي ٢١/٣ - ٢٢ (٩٧٨)
وتهذيب التهذيب ٣٤٨/٦ - ٣٤٩ (٦٦٨) .
 - (١٣) كشف الاستار ٢٦١/١ .
 - (١٤) الجرح والتعديل ٣٨٢/٥ (١٨٠٥) .
 - (١٥) ميزان الاعتدال ٦٣٢/٢ (٥١١٥) .
 - (١٦) السنن ٢٨٢/١ (٨٨٨) تحقيق عبد الباقي .

من حديث حذيفة ، وفي سنده ابن لهيعة (١) ، وأبو الأزهر (٢) .

قال الألباني : وهذا سند ضعيف ، لضعف ابن لهيعة ، وجهالة أبي الأزهر (٣) .

وقد روى هذا الحديث عن جماعة من الصحابة إلا أن جميعها لا يخلو من مقال (٤) ،
والصحيح في ذلك أن الرواية وردت مطلقة دون تقييد . فقد أخرج أحمد (٥) ، وابن أبي شيبة (٦) ،
وأبو داود (٧) ، والترمذي (٨) ، والنسائي (٩) ، والدارمي (١٠) ، والطحاوي (١١) ، فـي
شرح الآثار ، والبيهقي (١٢) ، وغيرهم ، من طريق الأعمش ، قال : سمعت سعد بن عبيدة
يحدث عن المستورد ، عن صلة بن زفر ، عن حذيفة رضي الله عنه : أنه صلى مع النبي صلى الله
عليه وسلم فكان يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ، وفي سجوده سبحان ربي الأعلى . الحديث
وهذا لفظ الترمذي . قال الترمذي حسن صحيح (١٣) ، وقال الشيخ الألباني (١٤) صحيح .

وقال الشوكاني معلقاً على حديث الباب : ولادليل صحيح وردني أدني الكمال ، ولادليل
على تقييد الكمال بعدد معلوم ، بل ينبغي الاستكثار من التسبيح على مقدار تطويل الصلاة ، من
غير تقييد بعدد ، ولو سبح مرة حصل التسبيح ، انتهى (١٥) .

- (١) عبدالله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي أبو عبد الرحمن المصري القاضي صدوق من السابعة
خلط بعد احتراق كتبه ورواية ابن المبارك وابن وهب عنه أعدل من غيرها . التقريب
٤٤٤/١ (٥٧٤) وأنظر ميزان الاعتدال ٤٧٥/٢ (٤٥٣٠) .
- (٢) أبو الأزهر المصري مقبول من الثانية / ق / التقريب ٣٩٠/٢ (٢٦) .
- (٣) إرواء الغليل ٣٩/٢ (٣٣٣) .
- (٤) أنظر سنن الدارقطني ٣٤٣/١ (٧) وسنن البيهقي ٨٦/٢ .
- (٥) المسند ٣٨٢/٥ - ٣٩٤ .
- (٦) المصنف ١٦٤/١ .
- (٧) كتاب الصلاة باب ما يقول الرجل في ركوعه وسجوده / السنن ٣١٨/١ (٨٧١) .
- (٨) أبواب الصلاة باب ما جاء في التسبيح في الركوع والسجود / السنن ١٦٤/١ (٢٦١) ،
(تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف) .
- (٩) كتاب الافتتاح باب الذكر في الركوع / السنن ١٩٠/١ .
- (١٠) السنن ٢٢٩/١ .
- (١١) كتاب الصلاة باب ما يقال في الركوع ١٣٨/١ .
- (١٢) السنن ٨٥/٢ كتاب الصلاة باب القول في الركوع .
- (١٣) السنن ١٦٤/١ .
- (١٤) إرواء الغليل ٣٩/٢ .
- (١٥) نيل الأوطار ٢٤٨/٢ ، وأنظر في المسألة : المغني مع الشرح الكبير ٥٤٢/١ وكشاف
القناع ٣٤٧/١ وشرح الزركشي على الخرقى ٥٥٦/١ وشرح فتح القدير ٢٩٨/١ والمجموع
٤١١/٣ وفتح الوهاب للموريتاني ١٤٧/١ - ١٤٨ وسبل السلام ١٢٧/١ ونيل الأوطار
٢٤٥/٢ - ٢٤٩ والتلخيص الحبير مع المجموع ٣٩١/٣ - ٣٩٢ وبداية المجتهد
٩٣/١ ومشكاة المصابيح ٢٧٢/١ (٨٨٠) ، ٢٧٨/١ (٨٨١) ونصب الراية ٣٧٥/١ -
٣٧٦ والفتح الرباني ٢٦١/٣ (٦٣٤) وتحفة الأحوذى ١١٨/٢ ومصنف عبد الرزاق ١٥٥/٢
(٢٨٧٥) .

قال ابن العربي في باب ما جاء في الرجل تفوته الصلوات بأيتهن يبدأ من أبواب الصلاة :-

وتعلق أحمد ، واسحاق : بما روى عبيد الله ، عن نافع ، عن ابن عمر : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (من نسي صلاة فذكرها وهو مع الإمام ، فإذا فرغ منها ، قضى التسي فاته ، ثم أعاد التي مع الإمام) . والصحيح أنه موقوف على ابن عمر من قوله . (١) ، انتهى .
ومعنى قول ابن العربي أن الحديث قد روى مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فسلم سنده من العيوب الظاهرة ، إلا أنه قد كشف عن وهم في رقبته ، ورجح أن وقفه أصح فالحديث معلول .

وقد أوضح العلماء عن هذه العلة في هذا الحديث وهي (الوهم في رفع الموقوف) وبينوا لمن ينسب الوهم في رفعه . فقد أخرج ابن عدى (٢) ، وابن أبي حاتم (٣) ، والطحاوي (٤) ، والدارقطني (٥) ، والبيهقي (٦) ، وابن الجوزي (٧) ، والخطيب في تاريخه (٨) ، من طريق أبي إبراهيم الترجماني (٩) ، اسماعيل بن إبراهيم ، حدثنا سعيد بن عبد الرحمن الجمحي (١٠) ، عن عبيد الله بن عمر (١١) ، عن نافع ، عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من نسي صلاة فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام فليتم صلاته ..) . الحديث .

قال ابن عدى : وهذا لا أعلم أحدا رفعه عن عبيد الله غير سعيد بن عبد الرحمن ، ويروى عن مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر ، عن النبي صلى الله عليه وسلم من طريق واحد ، وهو موقوف ، وسعيد بن عبد الرحمن له أحاديث غرائب حسان وأرجو أنها مستقيمة ، وإنما يهم عندي في الشيء بعد الشيء ، يرفع موقفا ، ويوصل مرسلا ، ~~لقد~~ عن تعمد (١٢) ، انتهى مختصرا .

-
- (١) العارضة ٢٩٣/١ .
 - (٢) الكامل ١٢٣٦/٣ .
 - (٣) العلل ١٠٨/١ (٢٩٣) .
 - (٤) شرح معاني الآثار ٤٦٧/١ .
 - (٥) السنن ٤٢١/١ (٢) .
 - (٦) كتاب الصلاة باب من ذكر صلاة وهو في أخرى / السنن ٢٢١/٢ .
 - (٧) العلل المتناهية ٤٤٣/١ (٧٥١) .
 - (٨) تاريخ بغداد ٦٧/٩ .
 - (٩) اسماعيل بن إبراهيم بن بسام البغدادى أبو إبراهيم الترجماني : لا بأس به من العاشرة .
 - (١٠) التقريب ٦٥/١ (٤٧٢) وأنظر تاريخ بغداد ٢٦٤/٦ (٣٢٩٧) .
 - (١١) سعيد بن عبد الرحمن الجمحي أبو عبد الله المدني قاضي بغداد : صدوق له أوهام من الثامنة وأفرط ابن حبان في تضعيفه . التقريب ٣٠٠/١ (٢١٠) والميزان ١٤٨/٢ (٣٢٢٧) .
 - (١٢) عبيد الله بن عمر بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب العمرى المدني أبو عثمان ثقة ثبت قدمه أحمد بن صالح على مالك في نافع . التقريب ٥٣٧/١ (١٤٨٨) وأنظر الكاشف ٢٣١/٢ (٣٦٢٤) .
 - (١٣) الكامل ١٢٣٦/٣ - ١٢٣٧ .

وقال ابن أبي حاتم : عن أبي زرعة : هذا خطأ ، رواه مالك ، عن نافع ، عن ابن عمر موقوفاً وهو الصحيح ، وقال يحيى بن معين : فعل الله بي إن كُتِبَ هذا الحديث (١) - إشارة إلى ضعفه - .

وقال الدارقطني : ووهم في رفعه - أي إبراهيم الترمذي - فإن كان قد رجع عن رفعه فقد وفق للصواب . (٢)

وزاد في كتاب العلل كما في نصب الراية (٣) : والصحيح من قول ابن عمر هكذا : رواه عبيد الله ومالك عن نافع عن ابن عمر .

وقال البيهقي : تفرد أبو إبراهيم الترمذي برواية هذا الحديث مرفوعاً ، والصحيح أنه من قول ابن عمر موقوفاً . ثم ذكر مخالفة يحيى بن أيوب عن سعيد عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر مثله ولم يرفعه . (٤)

وقال الزيلعي : ورواه النسائي في الكنى عن الترمذي مرفوعاً ، ثم قال : رفعه غير محفوظ ، وأخبرني عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : سألت يحيى بن معين عن إبراهيم الترمذي فقال : لا بأس به . . وقال عبد الحق في أحكامه : رفعه سعيد بن عبد الرحمن الجمحي وقد وثقه النسائي وابن معين . فقد اضطرب كلامهم فمَنهم من ينسب الوهم في رفعه لسعيد ، ومنهم من ينسبه للترمذي ، الراوى عن سعيد ، والله أعلم . . انتهى مختصراً . (٥)

وعلى كل حال فقد أسنده مالك عن نافع فوقه وهو الصحيح كما أشار بذلك أهل العلم : فقد أخرج مالك (٦) ، ومن طريقه ابن عدى (٧) ، والطحاوى (٨) ، والدارقطني (٩) ، والبيهقي (١٠) ، عن نافع ، عن ابن عمر ، أنه كان يقول : من نسي صلاة من صلاته فلم يذكرها إلا وهو مع الإمام . . الحديث .

ولعله يمكننا بعد هذا العرض للنصوص المتعددة : أن نتبين الخطوط العامة لمنهج ابن العربي في نقد السند فيما يلي :-

-
- (١) العلل ١٠٨/١ (٢٩٣) .
 - (٢) السنن ٤٢١/١ .
 - (٣) ١٦٢/٢ .
 - (٤) السنن ٢٢١/٢ .
 - (٥) نصب الراية ١٦٣/٢ .
 - (٦) الموطأ ٨٥/١ (٢١٦) تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف (ط ٢) .
 - (٧) الكامل ١٢٣٦/٣ .
 - (٨) شرح معاني الآثار ٤٦٧/١ .
 - (٩) ٤٢٢/١ .
 - (١٠) السنن ٢٢١/٢ .

أولا : أنه لا يقبل رواية الكذابين ، والوضّاعين والمتروكين ، الذين شوهوا بكذبهم وجه الاسلام ، وأدخلوا في تعاليمه ما ليس منه ، وحرفوا بعض الأحاديث حسب أهوائهم .

لذلك رد ابن العربي رواية بركة الحلبي ، وحسن بن عمارة ، وعمر بن ابراهيم الكردي ، والمنهال بن الجراح كما مر . (١)

ولما كان الكذب من أقبح الصفات : فقد ذهب جمهور المحدثين : إلى أن من كذب في حديث واحد ، فسق ، ورد حديثه ، وبطل الاحتجاج به ، حتى وإن تاب ، وحسنت توبته ، ومن هؤلاء : أحمد بن حنبل ، وأبو بكر الحميدى ، وغيرهما . (٢) ، ولم يخالف في ذلك الا الامام النووي فقال : والمختار القطع بصحة توبته في هذا ، وقبول روايته بعدها ، اذا صحت توبته بشروطها . (٣) انتهى . الا أن ما ذهب اليه الجمهور أحوط للحديث ، وأبعد من الريبة في الرواية .

واستدل الامام السيوطي على السبب في عدم قبول رواية التائب من الكذب متعمداً في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم باستدلال بديع ، يدل على تحقيقه ، وفقهه فقال : (ذكروا في باب اللعان : ان الزاني : اذا تاب ، وحسنت توبته ، لا يعود محصنا ، ولا يحد قاذفه ، بعد ذلك ، لبقاء ثلثة عرضه ، فهذا نظير أن الكاذب لا يقبل خبره أبداً) (٤) ، انتهى .

ويقول الامام مالك : لا يؤخذ العلم عن أربعة ، ويؤخذ ممن سوى ذلك ، وذكر منهم : (ولا من رجل يكذب في أحاديث الناس ، وأن كنت لاتتهمه أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم) . (٥)

وقيل لشعبة ابن الحجاج : متى يترك حديث الرجل ؟ قال : اذا حدث عن المعروفين ما لا يعرفه المعروفون ، واذا أكثر الغلط ، واذا اتهم بالكذب . (٦)

كما اصطلح علماء الحديث على استعمال ألفاظ ، يعبرون بها عن وصف حال الراوى ، من حيث القبول ، أو الرد ، والبحث فيها يجد أنهم وضعوا مرتبة الكذاب ، والوضّاع وما شابهها ، في المرتبة التي لا يحتج بواحد من أهلها ، ولا يستشهد به ، ولا يعتبر به ، ولا كرامة .

قال الامام الذهبي : وأردى عبارات الجرح : دجال ، كذاب أو وضّاع يضع الحديث ، ثم متهم بالكذب . (٧)

-
- (١) أنظر ص ٤٥٧ ٤٦٠ ٤٦١ ٤٦٣
 - (٢) أنظر التقييد والايضاح ص ١٥٠ - ١٥١ .
 - (٣) شرح النووي على صحيح مسلم ٢٠/١ .
 - (٤) تدريب الراوى ٣٣١/١ .
 - (٥) الجرح والتعديل ٣٢/١ - والكفاية ص ١١٦ .
 - (٦) الجرح والتعديل ٣٢/١ والكفاية ١٤٣ .
 - (٧) الميزان ٣/١ - ٤ وأنظر التقريب ٤/١ - ٥ .

وقال ابن أبي حاتم : وإذا قالوا : متروك الحديث ، أو ذاهب الحديث ، أو كذاب ، فهو ساقط الحديث ، لا يكتب حديثه ، وهي المنزلة الرابعة . (١)

وقال ابن حجر في تعريف المتروك : هو الحديث الذي يرويه من يتهم بالكذب ، ولا يعرف ذلك الحديث الا من جهته ، ويكون مخالفا للقواعد المعلومة ، وكذا من عرف بالكذب في كلامه ، وإن لم يظهر منه وقوع ذلك في الحديث النبوي . (٢) ، انتهى
وهذا يعني أن من كان بهذا الوصف لا تحل الرواية عنه . .

ثانيا : أنه لا يقبل رواية المبتدعة الذين زوروا أخبارا على لسان آخرين ، وروجوها في الكتب ، أما تقريبا لبعض أهل الدنيا ، أو تعصبا لمنزعة يحسبونها من الدين ، وماهي الا ذلّة للتابع ، وفتنة للمبتدع .

هذا وقد قسم أهل الحديث البدعة الى قسمين اثنين :
الأول : بدعة مكفرة : كمن ينكر أمرا متواترا من الشرع ، معلوما من الدين بالضرورة ، أو اعتقد عكسه . وهذا ترد روايته قولاً واحداً بلا نزاع .

والثاني : بدعة لم يبلغ صاحبها حد الخروج عن الملة ، وخلع ربة الاسلام ، وهذا اختلف في قبول روايته . فمنهم من رد روايته مطلقا كالأول ، لأنه فاسق ببدعته ، ومنهم من فصل فقال : فإن كان يستحل الكذب لنصرة بدعته ، فهو غير مقبول الرواية ، والا بأن لم يكن كذلك يقبل ، على أن بعض العلماء كالجوزجاني ، وابن العربي ، قد قيد قبول رواية غير الداعية الى بدعته : بما اذا لم يرو ما يقوى بدعته ، وهذا كما ترى من الدقة بمكان ، لذا فقد أيده ابن حجر ، وقواه فقال : وماقاله - أي الجوزجاني - متجه : لأن العلة التي رد لها حديث الداعية واردة فيما اذا كان ظاهر المروي يوافق مذهب المبتدع ولم يكن داعية . (٣) ، انتهى .

وتبين من قولهما : ان دائرة قبول الرواية عن المبتدع أضيق عندهما مما عداهما لأنهما أخرجا أفرادا لم يخرجها أهل الرأي الذين قبلوا رواية غير الداعية والله أعلم .

وللامام أبي عبد الله الذهبي في البدعة كلام حسن جيد ذكره ، فقال : فنفقائل أن يقول : كيف ساغ توثيق مبتدع ، وحد الثقة العدائنة والانتقان ؟! فكيف يكون عدلا من هو صاحب بدعة ؟!

قال : وجوابه : ان البدعة على ضربين : فبدعة صغرى : كغلو التشيع ، أو كالتشيع بلا غلو ، ولا تحرف ، فهذا كثير في التابعين ، وتابعيهم ، مع الدين ، أو الورع ، أو الصدق ، فلو رد حديث هؤلاء : لذهب جملة من الآثار النبوية ، وهذا مفسدة بيّنة ١

(١) الجرح والتعديل ٣٢/٢ - ٣٨ .

(٢) شرح النخبة ص ٣٠ (بتصرف يسير) .

(٣) أنظر شرح النخبة ص ٣٩ - ٤٠ (ط الاستقامة) .

ثم بدعة كبرى : كالرفض الكامل ، والغلو فيه ، والحط على أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، والدعاء الى ذلك ، فهذا النوع لا يحتج به ولا كرامة .

وأيا فما استحضر الآن في هذا الضرب : رجلا لا صادقا ، ولا مأمونا ، بل الكذب شعارهم ، والتقية والنفاق دثارهم ، فكيف يقبل من هذا حاله ؟ حاشا وكلا : فالشيعي الغالي في زمان السلف وعرفهم : هو من تكلم في عثمان ، والزبير ، وطلحة ، ومعاوية ، وطائفة ممن حارب عليا رضي الله عنه ، وتعرض لسبهم .

والغالي في زماننا وعرفنا : هو الذي يكفر هؤلاء السادة ، ويتبرأ من الشيخين أيضا ، فهذا ضال معثر . (١) ، انتهى .

ثالثا : أنه لا يقبل رواية الضعفاء والمجهولين الذين لا يهتمهم البحث والتقصي ، فيما يرووا فكان خطرهم شديدا على الدين ، مما دعى العلماء الى بيان أمرهم لتمييز الصحيح ، من الباطل ، والجهالة وصف من أوصاف الجرح ، يتنكب عن الاحتجاج برواية من اتصف بها لأن المجهول ليس عدلا، ولا في معناه .

والجهالة أقسام ثلاثة درج عليها المحدثون في مصنفات علوم الحديث :-

القسم الأول : مجهول العين : وهو (من لم يشتهر بطلب العلم في نفسه ، ولا عرفه العلماء به ، ومن لم يعرف حديثه الا من جهة راو واحد) . (٢)

وحكم هذا القسم على الصحيح الذي عليه أكثر العلماء من أهل الحديث : أنه لا يقبل حديثه ، وقيل : يقبل مطلقا ، وهو قول مردود لا يلتفت اليه ، لأن المجهول ليس عدلا ، ولا في معناه ، من حيث حصول الثقة به .

وتزول جهالة العين عن الراوى : اذا روى عنه اثنان فصاعدا ، من المشهورين بالعلم ، الا أنه لا يثبت له حكم العدالة بروايتها عنه ، وانما يصبح من القسم الثاني من أقسام الجهالة وهو مجهول الحال ، وهو من لم تعرف عدالته الظاهرة ، ولا الباطنة .

وحكم هذا القسم : أنه لا تقبل روايته عند جماهير العلماء .

أما القسم الثالث : وهو مجهول العدالة مع كونه عدل الظاهر ، ويدعونه : المستور ، فقد

(١) الميزان ٥/١ - ٦ ولمزيد من الفائدة في مبحث البدعة أنظر قواعد التحديث للتهانوى ص ٢٢٢ وفتح المغيث ٣٠٣/١ والكفاية ١٩٤ وهدى السارى ص ٤٥٩ - ٤٦٠ ومقدمة صحيح مسلم للنووى ٦٠/١ - ٦١ والتقييد والايضاح ص ١٤٨ - ١٤٩ ولمحات في أصول الحديث ص ٣٣١ - ٣٣٣ وتدريب الراوى ٣٢٤/١ - ٣٢٩ والوسيط ص ٤٩٤ - ٤٩٨ ومنهج النقد ص ٨٣ - ٨٤ .

(٢) الكفاية ٨٨ - ٨٩ .

قبل روايته كثير من العلماء الذين ردوا رواية سابقه ، واختاره ابن الصلاح فقال : (ويشبهه أن يكون العمل على هذا الرأي في كثير من كتب الحديث المشهورة في غير واحد من الرواة الذين تقدم العهد بهم ، وتعذرت الخبرة الباطنة بهم . (١) ، والله أعلم .

وقال ابن حجر : (قد قبل روايته - أي المستور - بغير قيد (أي بغير اعتبار لعصر دون عصر وردها الجمهور : وذلك لأنه يجوز أن يكون غير عدل ، فلا تقبل روايته حتى يتبين حاله ، والتحقيق أن رواية المستور ونحوه مما فيه الاحتمال - أي احتمال العدالة وضدها - ، لا يطلق القول بردها ولا يقبلها ، بل هي موقوفة الى استبانة حاله . (٢) هذا مجمل ما أوضحه أهل الاختصاص في رواية المجهول . (٣)

والجدير ذكره في هذا المجال أن ابن العربي أطلق على الراوى الذى لم يسم كأن يقال : (رجل) أو (انسان) لفظ (المجهول) وفي ذلك يقول ابن العربي : المجهول : هو قول الراوى : حدثني رجل ، حدثني انسان ، ولا يكون الرجل للرجل صاجا حتى يكون له به اختصاص . (٤)

وأما أهل الحديث فقد أطلقوا على الذى لم يسم (كرجل) و (امرأة) مصطلح (المبهم) ، (٥) والضعف أيضا صفة من صفات الجرح ، درج عليها المحدثون على ما يضعف بسبب من الطعن في الراوى لاختلال في شرطي القبول : العدالة ، والضبط ، وما يندرج تحتها من صور فساد درج المحدثون هذه الصور تحت الضعيف .

ولما أن أسباب الضعف تتفاوت قوتها في توهين الراوى وروايته فإنه مراتب الحديث الضعيف تتفاوت بحسب ذلك فمنه الضعيف أيسر الضعيف ، ومنه ضعيف أشد الضعيف الذى لا ينجر ، وهذا يطلقون عليه أيضا ضعيف . (٦)

رابعاً : أنه لا يقبل رواية من اختلط :-

والاختلاط آفة عقلية ، تورث فسادا في الادراك ، وتصيب الانسان في آخر عمره ، أو تعرض

- (١) التقييد والايضاح ص ١٤٥ .
- (٢) شرح النخبة للقارى ١٥٣ - ١٥٥ .
- (٣) ولمزيد من الايضاح في مسألة الجهالة أنظر المصادر التالية : قواعد التحديث للتهانوى ص ٢٠٤ - ٢٠٩ والكفاية ص ١٤٩ وفتح المغيث ٢٩٣/١ - ٣٠٣ والتقييد والايضاح ص ١٤٤ - ١٤٨ وتدريب الراوى ٣١٦/١ - ٣٢٠ وقواعد التحديث للقاسمي ص ١٩٥ ومنهج النقد ص ٨٨ - ٩١ والوسيط ص ٤٠٤ - ٤٠٦ ولمحات في أصول الحديث ص ٣٢٩ - ٣٣١ والتبصرة والتذكرة ٣١٤/١ - ٣٢٢ .
- (٤) العارضة ٧٢/٦ ، ٨٦/٥ .
- (٥) أنظر منهج النقد ص ١٦٣ ولمحات في أصول الحديث ص ٣٣٠ - ٣٣١ .
- (٦) أنظر في مبحث الضعيف ومتعلقاته المراجع التالية : التقييد والايضاح ٦٣ - ٦٤ وتدريب الراوى ١٧٩/١ - ١٨١ وقواعد التحديث للقاسمي ص ١٠٨ - ١٠٩ وفي أصول الحديث ص ١٩٣ .

له : بسبب حادث ما ، كفقده عزيز ، أو ضياع مال ، ومن تصيب هذه الآفة لكبر سنه يقال فيه : اختلط بآخرة . (١)

والحكم في حديث من وصف بالاختلاط من الثقات كما يلي :-
أولاً : من سمع منه قبل الاختلاط : يقبل ، ويحتج به .
ثانياً : أما من سمع بعد الاختلاط ، أو أشكل أمره فلم يدر هل أخذ عنه قبل الاختلاط ، أو بعده ، فانه يرد ولا يقبل . (٢)

ولذلك رد ابن العربي حديث يزيد بن أبي زياد القرشي - كما مر - فيزيد وان كان ثقة في نفسه الا أنه اختلط في آخر عمره فساء حفظه ولم يتميز حديثه فرد .

خامساً : لا يقبل رواية من ساء حفظه ، وخف ضبطه ، وضعف نقله ، لأن من كان كذلك لا يتأهل لأن يروى الحديث كما سمعه ، فيكون مردود الحديث بحسب الاختلال الذي لحقه .

ولذلك رد ابن العربي رواية القاسم بن غنام البياضي ، ومن هو على شاكلته ، كما مر ، وحكم على روايته بالاضطراب ، وذلك مشعر بعدم ضبطه لروايته ، ذلك أنه لما كان يروى الحديث تارة على وجه ، وأخرى على وجه آخر ، فان ذلك معناه أنه لم يستقر الحديث في حفظه فرد .

سادساً : بماضع لفقد الاتصال : لم يكتف ابن العربي بتوفر شرطي العدالة ، والضبط ، في الراوى للحكم على حديثه بالصحة والقبول ، بل لابد من توفر شروط أخرى تحقق سلامة الانتقال خلال الاسناد ، ليكون مجموع الشروط مقياساً يعرف بها من يقبل حديثه ، ومن يرد ، ومن هذه الشروط الاتصال ومعناه : أن يكون كل واحد من رواة الحديث ، قد تلقاه ممن فوّه من الرواة ، وهكذا الى أن يبلغ التلقي قائله . لذلك فقد رد ابن العربي : رواية أبي خالد الدالاني ، لأنه لم يسمع من قتادة ، والرواية وان كان ظاهرها السلامة الا أن ابن العربي قد كشف عن علة هي في غاية الأهمية وهي نفي السماع المتهم بالمنعنة .

كما رد ابن العربي رواية الحجاج بين أرطأة : لأنه لم يسمعه ممن فوّه يحيى بن أبي كثير ، ويحيى لم يسمع من عروة ، والحمل فيه على الحجاج وهو ضعيف .

وكذلك فقد رد ابن العربي حديث ابن عمر (في صلاة الفوائت) مرفوعاً وأثبت أن وقفه أصح فيكون ابن العربي قد كشف عن علة هي في غاية الأهمية وهي الوهم في رفع الموقوف .

وبهذه اللمحة الموجزة الموضحة ، (يمكن أن يستخلص أن المقياس الذي يعرف به الراوى المقبول من المردود عند ابن العربي مقياس موضوعي شامل حيث لم يكتف فيه بمجرد استقامة

(١) أنظر لسان العرب ١٦٥/٩ ، ٧١/٥ .

(٢) أنظر التقييد والايضاح ص ٤٤٢ - ٤٦٦ والكفاية ص ٢١٦ .

السلوك الديني ، بل لاحظ العوامل الداخلية فنظر الى ما يخشى أن يدفع الراوى من انحياز فكرى (بدعة) ، أو اجتماعي الى عدم التحرى في النقل ، وراعى أهليته العلمية والذهنية ، ولـلـآداء الصحيح في شروط الضبط فجاء منهجه موضوعيا شاملا كافة العوامل الدينية والنفسية والاجتماعية التي تدفع الى الصدق وتنزه الراوى عن الكذب ، وتجعله قميئا بأداء الحديث كما هو وبمقارنة منهجه بمنهج أهل الاختصاص والدراية يتبين أن دراسته للسند آية في البحث النقدي ، وعظمة المنهج الذى وضعه من أجل صيانة الحديث النبوى الشريف والحفاظ عليه (١).

وأما المتن وهو (ما انتهى اليه السند من الكلام) وهو المقصود من أبحاث مصطلح الحديث ، ليعرف ماتقبل نسبته الى قائله ، ومالا تقبل ، فقد تعرض ابن العربي لدراسته واهتم بنقده غالبا اهتمامه بنقد الأسانيد ، استكمالا لبحثه في القبول والرد ولكي نقف على ملامح المنهج الذى سلكه ابن العربي في نقد بعض متون الأحاديث ، فقد جمعت - ويعون الله - ما استطعت من الأقوال الماثورة عنه ، من ثانيا كتبه ، ومؤلفاته ، في هذا الجانب ، وفيما يلي عرض لهذه الأقوال ، مشفوعة بالأمثلة التوضيحية ، كما ذكرها ابن العربي ، ثم اتبع ذلك بمقارنات من أقوال أهل العلم ، بدافع تبين الحق ، وتصويب الخطأ ، فأقول وبالله التوفيق :

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : - (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ الْأَخِ وَبنَاتُ الْأَخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ . .) (٢) ، الآية .

المسألة الثالثة : روى مسلم ، وغيره ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (لا تحرم المصة ولا المصتان ، ولا الاملاجه ، ولا الاملاجات) (٣) ، وهي المصة .

وروى مالك ، وغيره ، عن عائشة قالت (٤) ، (كان فيما أنزل الله من القرآن عشر رضعات معلومات ، فنسخت بخمس معلومات ، فتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن) ، فقال بها جماعة منهم الشافعي .

ورأى مالك ، وأبو حنيفة ، الأخذ بمطلق القرآن ، وهو الصحيح ، لأنه عمل بعموم القرآن ، وتعلق به ، وقد قوى ذلك بأنه من باب التحريم في الابضاع ، والحوطة على الفروج ، فقد وجب

(١) مقتبس منهج النقد ص ١٣٩ - ١٤٠ .

(٢) النساء (٢٣) .

(٣) أنظر صحيح مسلم : كتاب الرضاع باب في المصة والمصتان ١٠٧٣/٢ (١٤٥٠) ، ص ١٠٧٤ .

(١٤٥١) تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي والمسنود ٢١/٦ ، ٩٥ والنسائي ١٠١/٦ -

١٠٠ وسنن البيهقي ٤٥٤/٢ - ٤٥٥ وسنن الدارمي ١٥٦/٢ - ١٥٧ ومصنف ابن أبي

شيبه ٢٨٥/٤ والمحلى ١٨٩/١١ .

(٤) أنظر صحيح مسلم : كتاب الرضاع باب التحريم بخمس رضعات ١٠٧٥/٢ (١٤٥٢) والموطأ

١١٧/٢ وسنن أبي داود ٢٢٣/٢ (٢٠٦٢) وبدائع المنن ٣٣٣/٢ (١٥٢٣) وسنن

سعيد بن منصور ٢٤٢/١ (٩٧٦) .

القول به ، لمن يرى العموم ، ومن لا يراه .

وتابع قائلا : وأما الأحاديث المتقدمة فلا متعلق فيها : أما حديث عائشة : فهو أضعف الأدلة ، لأنها قالت :- (كان مما نزل من القرآن) ولم يثبت أصله ، فكيف يثبت فرعُه ؟

وأما حديث الاملاجة : فمعناه كان من المص ، والجذب ، مما لم يدر معه اللبن ، ويصل الى الجوف ، ويتحقق وصول اللبن الى الجوف ، فقليله وكثيره سواء ، بنص القرآن ، وبنص الحديث في قوله صلى الله عليه وسلم : (أرضعتني وأبا سلمة ثوية) (١) ، فاذا مص لبنها ، وحصل في جوفه ، فهي مرضعة ، وهي أمه ، وهي داخلة بالآية بلا مرية ، والله أعلم . انتهى .

وقال في موضع آخر بعدما أورد الحديثين السابقين عن عائشة رضي الله عنها : وهذان الحديثان لا يصح التعلق بهما لوجهين :

أحدهما : أن عائشة أحالت في الحديث بالعرض ، والخمس ، على القرآن ، وأخبرت أن هاتين الآيتين بالعرض ، والخمس ، كانتا منه ، ثم نسخت أحدهما ، وثبتت الأخرى ، والقرآن لا يثبت بمثل هذا ، وإنما يثبت القرآن بنقل التواتر عن التواتر ، فاذا سقط الأصل سقط فرعُه ، ولو أحالت بذلك حديثا عن النبي صلى الله عليه وسلم للزم قبوله .

الثاني : أن قوله (لا تحرم المصاة الواحدة ، ولا الاملاجة) جزء من هذا الحديث وبعض منه ، بل قد روى أنه منتزعه منه . . (٢) ، (٣) ، انتهى مختصرا .

ففي هذه المسألة نرى أن ابن العربي قد ترك فيها الخير لعموم القرآن ، فقد أخذ بعموم القرآن في مطلق الرضاع ، مع روايته للحديث المحدد لعدد الرضعات ، ولم يخصه به ، واستدل على ذلك بأدلة منها : أن القرآن لا يثبت الا بالتواتر (٤) ، والراوى روى هذا على أنه قرآن لا خبر ، فلم يثبت كونه قرآنا ، ولا خبرا .

فهذا الحكم الثابت بطريق الخبر ، لا يمكن العمل به مع النص القرآني ، لأن الأخذ بالقرآن - وهو القطعي في شوته ودلالته - أولى من الأخذ بهذا الخبر المشكوك في شوته وتيقنه .

- (١) أنظر صحيح مسلم كتاب الرضاع باب تحريم الربيبة وأخت المرأة ١٠٧٢/٢ - ١٠٧٣ (١٤٤٩) وثوية هي مولاة أبي لهب أرضعت النبي صلى الله عليه وسلم ، اختلف في اسلامها / أنظر أسد الغابة ٤٦/٢ (٦٧٩١) وطبقات ابن سعد ١٠٨/١ - ١١٠ والاصابة ٢٥٢/٤ (٢١٣) .
- (٢) أنظر نصب الراية ٢١٢/٣ ، ٢١٨ وسنن البيهقي ٤٥٤/٢ والضعفاء الكبير للعقيلي ٦٣/٤ - ٦٤ (١٦١٦) .
- (٣) أنظر القبس ٩٠/٢ وأحكام القرآن ٣٧٣/١ - ٣٧٤ .
- (٤) أنظر البرهان في علوم القرآن للزركشي ١٢٧/٢ والاتقان ٩٩/١ والنشر في القراءات العشر ٩/١ .

وماقاله ابن العربي في هذه المسألة - فهو في الحقيقة مسبوق اليه - فقد روى ذلك عن عدد من الصحابة والتابعين .

فقد روى مالك في الموطأ (١) : حديث عائشة ثم قال : ليس على هذا العمل ، وقال : وأخبرني رجال من أهل العلم عن عمر بن الخطاب ، وعلي بن أبي طالب ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الله بن مسعود ، وسالم بن عبد الله ، وطاووس ، وسعيد بن المسيب ، وعروة بن الزبير ، وابن شهاب ، وعطاء بن أبي رباح ، ومكحول ، رضي الله عنهم ، أن قليل الرضاعة ، وكثيرها ، يحرم في المهد ، انتهى (٢) ، مختصرا . .

وعن ابن عباس أنه سئل : كم يحرم من الرضاعة ؟ قال : إذا كان في الحولين مصصة واحدة تحرم ، وما كان بعد الحولين من الرضاعة ، لا يحرم . (٣)

ولعله يقال : أن ابن العربي ترك الخبر هنا أخذا بعموم الآية ، ولأن كثيرا من العلماء قبله من الصحابة ، والتابعين كانوا يرون أن قليل الرضاعة وكثيرها يحرم .

وقد ذهب الشافعي وأصحابه : الى أن حكم الرضاع : لا يثبت بأقل من خمس رضعات ، وأخذوا بحديث عائشة المتقدم (خمس رضعات معلومات) واعترض الشافعي على مالك في عدم أخذه بحديث عائشة فقال : رويتم عن عائشة : أن الله أنزل كتابا ، أنه يحرم من الرضاع بعشر رضعات ، ثم نسخت بخمس رضعات ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم توفي وهي مما يقرأ من القرآن ، وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه أمر بأن يرضع سالم خمس رضعات يحرم بهن ، ورويتم عن عائشة وحفصة أمي المؤمنين مثل ما روت عائشة ، وخالفتموه ، ورويتم عن ابن المسيب : أن المصصة الواحدة تحرم فتركتم رواية عائشة ، ورأيها ، ورأي حفصة ، بقول ابن المسيب ، وأنتم تتركون على سعيد بن المسيب رأيه برأي أنفسكم ، مع أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل ما روت عائشة ، وابن الزبير ، ووافق ذلك رأي أبي هريرة ، وهكذا ينبغي لكم أن يكون عندكم العمل . (٤) ، انتهى .

فالامام الشافعي جعل خبر عائشة مخصصا لعموم الآية ، ولكن رواية عائشة (أن هذا من القرآن) يحتاج الى دليل .

قال ابن حجر : وأيضا قول عائشة (عشر رضعات معلومات ، ثم نسخت بخمس معلومات ، فمات النبي صلى الله عليه وسلم ، وهن مما يقرأ) لا ينتهز للاحتجاج على الأصح من قولــــي

(١) ص ٤١٨ (١٢٨٩) نفائس .

(٢) أنظر المدونة ٢/ ٢٨٨ .

(٣) المرجع السابق .

(٤) الأم ٢/ ٢٢٤ ، اختلاف مالك والشافعي / باب في الرضاع

الأصوليين ، لأن القرآن لا يثبت الا بالتواتر ، والراوى روى هذا على أنه قرآن لآخر ، فلم يثبت كونه قرآنا ، ولا ذكر الراوى أنه خبر ، ليقبل قوله فيه والله أعلم . (١) انتهى .

وقال الدكتور أحمد محمد نور سيف : كيف يجمع الصحابة على أن هذا لا يتلى ، ثم يجهلون بقاء حكمه بعد ذلك ، وفي مثل هذا الحكم العظيم ، الذى تتوفر الدواعي على معرفته ، والوقوف عليه ، ألا وهو القرآن ، وقد عرف منهم شدة حرصهم على معرفة ما نزل منه وكتابته ، وحفظه ، وما يتلى ، وما ينسخ ، وما يبقى حكمه ، أو تبقى تلاوته ، ولا ينقل عنهم في ذلك علم متواتر بما نسخ ، أو بقي ، الا عن عائشة رضي الله عنها ، ثم يذهب جمهورهم بعد ذلك بالمدينة الى عدم الأخذ بهذه الآية التي نسخت تلاوتها ، وبقي حكمها فقالوا بما يخالفها ؟!

وقال أيضا بعدما نقل تفسيرات علماء الشافعية لحديث عائشة : وهذه التوجيهات يحتاج كل منها الى دليل ، لأن القرآن الذى ثبت نقله متواترا ، وعرف ناسخه ومنسوخه ، واشتهر نقله ، لا يمكن أن يكون مافيه ، أو نسخ منه ، قائما على التخمينات والظنون ، فكن جاز الوهم والنسيان على أخبار الأحاد ، لا يمكن أن يتطرق مثل ذلك الى الأمة في نقلها ، وقال أيضا : أن هذا لا يخلو أن يقال فيه : بعدم نسخ الخمس ، أو نسخها .

وعلى الأول : يستلزم ذهاب شيء لم يثبت صحابه ، ولا يمكن أن يثبت كونه قرآنا بقول عائشة وحدها .

وعلى الثاني : اذا ثبت نسخ التلاوة بقاء حكمه بعده يحتاج الى دليل ، والا فالأصل أن الناسخ يرفع الحكمين تلاوة وحكما (٢) ، انتهى .

وعلى كل حال فمسألة عدد الرضعات المحرمات : مسألة شائكة ، ومختلف فيها بين أهل العلم ، والسبب في اختلافهم على ما ذكر الامام ابن رشد : معارضة عموم الكتاب ، للأحاديث الواردة في التحديد ، ومعارضة الأحاديث في ذلك بعضها بعضا (٣) .

(١) فتح البارى ١٤٧/٩ .

(٢) عمل أهل المدينة ص ٢٢٦ - ٢٢٧ .

(٣) أنظر بداية المجتهد ٢/٢٦ - ٢٧ ومقاييس نقد المتون ص ٢٩٩ - ٣٩١ ، ٣٩٢ ، ٤٤٦ ،

٤٤٧ وصحيح مسلم مع شرح النووي ١٠/٢٩ وفتح البارى ٩/١٤٦ - ١٤٨ ونيل الأوطار

٧/١١٦ والفتح الرباني ١٦/١٨٨ وشرح السنة ٩/٨٠ - ٨٢ ونصب الراية ٣/٢١٧ وشرح

فتح القدير ٣ - ٤ والمنتقى للامام الباجي ٤/١٥١ - ١٥٢ ومغنى المحتاج ٣/٤١٦ -

واللباب في شرح الكتاب ٣/٣١ والكافي ٢/٥٣٩ - ٥٤٠ والمحلّى لابن حزم ١٠/١٠ -

والذى يعنينا في هذا المقام : هو الاستدلال بقول ابن العربي : على أنه اتخذ من عرض الحديث على كتاب الله منهجا يرد ما خالفه ، وعارضه ، ولم يمكن تأويله ، وقد أكد ابن العربي ذلك ، فقال : اذا تعارضت الآية والخبر ، فالآية مقدمة ، لأنه مقطوع بصحتها ، والخبر لا يقطع به . (١)

قال ابن العربي في الحج عن المعضوب (٢) من أبواب الحج :

... إن من بلغ معضوبا لاحج عليه ، وبه قال أكثر العلماء / وقال الشافعي : يلزمه أن يحج عنه غيره من ماله إن لم يقدر هو أن يحج بنفسه ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح ، وقد قيل له يا رسول الله ان فريضة الله على عباده في الحج أدركت أبي شيخا كبيرا لا يستطيع أن يثبت على الراحلة ، أفأحج عنه ؟ قال : أرأيت لو كان على أبيك دين كذا قاضيته ؟ قالت : نعم ، قال : فدَيْن الله أحق أن يقضى . (٣)

قلنا لاحجة في هذا الحديث من أربعة أوجه : أحدهما : أنه خبر واحد يخالف الأدلة القطعية في سقوط التكليف عن العاجز ، والحديث اذا خالف قواطع الأدلة تؤل ، أورد أن لم يكن تأويله .

جواب ثان : قال الشافعي : يلزمه أن يحج من ماله ، والنبي صلى الله عليه وسلم جعل الوجوب على الولي ، وكلنا لانقول به .

الثالث : أنه قال (أرأيت لو كان على أبيك دين) ، ولا يلزم الولي قضاء ديون وليه ، كذلك لا يلزمه الحج عنه .

الرابع : قال : (فدَيْن الله أحق أن يقضى) ولا خلاف بين العلماء أن دَيْن الآدمي أحق من دَيْن الله ، لأن الله تعالى هو الغني ، والخلق هم الفقراء فيقدم حق العبد لفقره ، ويؤخر حق الله تعالى لغناه .

فان قيل : فما فائدة الحديث ؟!

قلنا : فائدته : تركه ، لأنه لا يصح أن يقال بظاهره ، ومن قدر على تأويله بفضل علمه

(١) قانون التأويل ص ٦٤٨ .

(٢) العضب : القطع والإعصاب : الإزمان يقال : عضبته الزمانة تعضبه عضبا : اذا أقعدته عن الحركة وأزمته / أنظر تاج العروس ٣٨٦/١ ومجمل اللغة ٦٧٣/٣ وغريب الحديث للخطابي ٨٩/١ .

(٣) متفق عليه أخرجه البخاري في كتاب جزاء الصيد باب حج المرأة عن الرجل / فتح الباري ٦٧/٤ (١٨٥٥) ومسلم في كتاب الحج باب الحج عن العاجز لزمانه وهرم ونحوهما أو للموت صحيح مسلم مع شرح النووي ص ٩٧/٩ وأنظر المنتقى لابن الجارود ص (٤٩٧) ٢٠١ وشرح الزرقاني على الموطأ ١٠٨/٣ وسنن أبي داود ٤٠٠/٢ (١٨٠٩) ، ص ٤٠٢ (١٨١٠) ومسنند أحمد ٢١٢/١ ، ٢١٣ وسنن الدارمي ٤٠/٢ وسنن الترمذي ٢٦٧/٣ (٩٢٨) .

نليقل : إنه خرج مخرج الحث على البر بالآباء في قضاء ديونهم عند عجزهم ، والصدقة عنهم بعد موتهم ، وصلة أهل ودهم . (١) ، انتهى مختصرا .

وهذا نص صريح بعدم العمل بالحديث ، مع أنه رواه ، وحكم عليه بالصحة ، وذلك لوجوه :

أولا : أنه حديث أحاد ، معارض لظاهر القرآن في عدم إيجاب الحج على غير المستطيع ، قال تعالى (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) . (٢)

فالآية : وردت مقيدة لمن يستطيع السبيل الى البيت ، فمن لم يستطع السبيل اليه لم تتناوله الآية ، والاشتطاعة صفة موجودة بالمستطيع كالعلم والحياة ، وإذا لم توجد به استطاعة ، فليس بمستطيع ، فلم يجب عليه حج ، لأن هذا من تكليف مالا يطاق ، أو حصول الضرر المنفي شرعا ، فمن قاله : أنه له استطاعة غيره فقد خالف ظاهر الآية .

ثانيا : أن قضاء الدين عن الحي ، ليس بواجب ، فلا يجب على قريب الحي العاجز الاحجاج عنه .

الثالث : أن دين العبد أولى بالقضاء وبه يبدأ لفقره ، واستغناء الله ، فقولهم (فدين الله أحق أن يقضى) ليس على ظاهره .

رابعا : أن غاية ما يؤدى اليه الحديث : هو تأكد ما ثبت في النفس من البر بالوالدين حياة وموتا ، وقدرة وعجزا ، لذلك أفتى ابن العربي على وفق ظاهر القرآن لأعلى وفق الخبر . وما ذهب اليه ابن العربي في هذه المسألة هو مذهب المالكية .

قال القرطبي : قال مالك : إذا كان معضوبا سقط عنه فرض الحج أصلا ، سواء كان قادرا على من يحج عنه بالمال ، أو بغير المال ، لا يلزمه فرض الحج ، ولو وجب عليه الحج ثم غضب وزمن سقط عنه فرض الحج ، ولا يجوز أن يحج عنه في حال حياته بحال ، بل إن أوصى أن يحج عنه بعد موته ، حج عنه من الثلث ، وكان تطوعا ، واحتج بقوله تعالى : (وَأَنْ كَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) فأخبر أنه ليس له إلا ما سعى فمن قال : إنه له سعي غيره فقد خالف هذه الآية ، وبقوله تعالى : (وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ) وهذا غير مستطيع ، لأن الحج هو قصد الكلف البيت بنفسه ، ولأنها عبادة لا تدخلها النيابة مع العجز عنها كالصلاة . (٣) ، انتهى .

وذهب الشافعي الى جواز الحج عن العاجز بموت ، أو غضب ، وأن ذلك واجب في تركه ،

(١) القبس ٢/٦١٥ - ٦٢٨ ، وأحكام القرآن ١/٢٨٥ - ٢٩٠ .

(٢) سورة آل عمران (٩٢) .

(٣) أنظر الجامع لأحكام القرآن ٤/١٥٠ - ١٥١ ، ١٥٢ ، وأنظر شرح الزرقاني على الموطأ ٣/١٠٩ ومنتقى الباجي ٢/٢٦٩ .

واستدل بحديث الخثعمية فجمع بينه ، وبين الآية ، ولم يجعله معارضا لها . (١)

وإذا نظر الى ماذكر نظرة فحص ، وتمييز ، لتبين أنه عن الممكن الجمع بين الآيسة ، والحديث التي يقال أنها معارضة له ، فلا تكون مضطرين الى الحكم برد الحديث الصحيح —
الثابت ، ووجه الجمع كما قال أهل العلم : أن قول الله تعالى (مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا) : عموم لكل استطاعة ، بمال ، أو جسم ، كما أوجب النبي صلى الله عليه وسلم الحج على من لا يستطيعه بجسمه ولا بماله ، اذا وجد من يحج عنه ، فكان ذلك داخلا في الاستطاعة ببيان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعلى هذا : فلا معارضة بين الحديث ، والآيات في هذا الأمر ، وفي هذا يقول ابن حزم بعدما بين استطاعة السبيل الذي يجب به الحج : ... وبقي من لا مال له ، ولا قوة جسم ، الا أنه يجد من يحج عنه بلا أجرة ، أو بأجرة يقدر عليها ، فوجدنا اللغة التي نزل بها القرآن ، وبها خاطبنا الله تعالى في كل ما لزمنا اياه ، لاختلاف بين أحد من أهلها في أنه يقال : الخليفة مستطيع لفتح بلد كذا ، ولنصب المنجنيق عليه ، وان كان مريضا مشبثا ، لأنه مستطيع لذلك بأمره ، وطاعة الناس له ، وكان ذلك داخلا في نص الآية ، ووجدنا من السنن .

- فذكر جملة من السنن - ومنها حديث الخثعمية ثم قال : فبين في هذه الأخبار : ان من لم يكن قط صحيحا ، فان فريضة الحج لازمة له اذا وجد من يحج عنه ، لأنه عليه السلام سمع قول المرأة عن أبيها (ان فريضة الله تعالى أدركته ، وهو شيخ كبير ، لا يستطيع الثبات على الرحلة) فلم ينكر ذلك عليها . . فصح أن الغرض باق عليه ، اذا وجد من يحج عنه (٢) ، انتهى بتصرف يسير .

وقال الامام النووي : والجواب عن قوله تعالى : (وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى) : أنه وجد من المعضوب السعى ، وهو بذل المال ، والاستئجار ، وعن قوله تعالى : (مَنْ اسْتَطَاعَ) أن هذا مستطيع بماله . (٣) ، انتهى .

ومما يقوى هذا الرأي ما رواه أبو داود (٤) ، وابن ماجه (٥) ، وابن الجارود (٦) ، والدارقطني (٧) ، والبيهقي (٨) ، وابن حبان (٩) : من حديث ابن عباس رضي الله عنهما :

- (١) أنظر عمل أهل المدينة / فضيلة الشيخ الدكتور أحمد محمد نور سيف ص ٢٤٦ - ٢٤٨ ، والأم للشافعي - كتاب اختلاف مالك والشافعي ١٩٦/٧ .
- (٢) المحلى ٣٨/٧ - ٤٠ .
- (٣) المجموع ١٠١ / ٧ .
- (٤) كتاب المناسك باب الرجل يحج عن غيره / السنن ٤٠٣/٢ (١٨١١) .
- (٥) السنن ١٥٧/٢ (٢٩٣٥) .
- (٦) المنتقى ص ٢٠٢ (٤٩٩) .
- (٧) السنن ٢٦٢/٢ .
- (٨) السنن ٣٣٦/٤ .
- (٩) موارد الزمان ص ٢٣٩ (٩٦٢) .

أن النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول : لبيك عن شبرمة ، قال : من شبرمة ؟ قال : أخ لي ، أو قرابة لي ، قال : هل حججت قط ؟ قال : لا ، قال : فاجعل هذه عنك ، ثم لب عن شبرمة) ، وهذا لفظ ابن الجارود .

قال البيهقي (١) : هذا اسناد صحيح ، ليس في هذا الباب أصح منه ، كما صححه ابن الملقن على شرط مسلم . (٢)

ووجه الدلالة من الحديث : أنه لما جازت النيابة في الحج مطلقاً للأجنبي ، أو للأخ ، فأحرى أن تكون بين الابن ، والأب ، ومن في معناهما لما بينهما من تأكيد الحرمة ، ولزيم البر ، والصلة والله أعلم . (٣)

قال ابن العربي في باب سؤر الكلب من أبواب الطهارة بعدما أورد جملة من الأحاديث

ومنها قوله :

فأما حديث ابن مغل فرواه ابن أبي شيبه ، ورواه أبو داود ، باللفظ له : حدثنا أحمد ابن حنبل ، حدثنا يحيى بن سعيد ، قال : حدثنا شعبة ، عن أبي التياح ، سمعت مطرقاً يحدث عن ابن المغفل : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمر بقتل الكلاب ثم قال : ما لهم ولها ، فرخص في كلب الصيد ، وفي كلب الماشية ، وقال : إذا ولغ الكلب في الإناء فاغسلوه سبع مرات ، والثامنة عفوه بالتراب (٤) ، وهذا سند صحيح لا غبار عليه .

وقد قال مالك : (يؤكل صيده ، فكيف يكره لعابه) ، وهذا الاستدلال بكتاب الله ، فإن الله تعالى قال : (فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكَنَّ عَلَيْكُمْ) (٥) ، ولم يأمر بغسل ما أصاب لعابه من الصيد ، وهذا

(١) المصدر السابق .

(٢) خلاصة البدر المنير ٣٤٥/١ (١١٩٠) .

(٣) ولمزيد من الاطلاع ولمعرفة أقوال العلماء في مسألة (الحج عن المعسوب) أنظر المراجع التالية : فتح القدير ٣٠٩/٢ وشرح النووي على مسلم ٩٢/٩ - ٩٨ والام للشافعي ١٩٦/٢ وشرح السنة للإمام البغوي ٢٥/٢ - ٢٦ والمدونة ٣٠٠/٤ ومقاييس نقد متون السنة ص ٣٨٦ وأحكام القرآن لابن العربي ٢٨٥/١ - ٢٩٠ ومعالم السنن ٢/٢ - ٤٠٠ - ٤٠٢ والمحلى ٣٢/٢ - ٥٢ والجامع لأحكام القرآن ١٥٠/٤ - ١٥٢ وفتح الباري ٦٢/٤ - ٧٠ وشرح الزركشي على مختصر الخرقى ٣١/٣ - ٣٤ والمغني ٢٣٢/٣ - ٢٣٨ والام ١٢١/٢ - ١٢٢ وعمل أهل المدينة ٢٤١ - ٢٤٩ وشرح الزرقاني على الموطأ ١٠٨/٣ - ١١٠ .

(٤) ورد من حديث أبي هريرة وعبد الله بن مغفل وعبد الله بن عمر ، وعلى بن أبي طالب رضي الله عنهم ، أما الحديث الذي أشار إليه ابن العربي فقد أخرجه مسلم : كتاب الطهارة ، باب حكم ولوغ الكلب / شرح النووي ١٨٣/٣ وأحمد : أنظر المسند ٨٦/٤ وأبو داود : السنن ٥٩/١ (٧٤) والنسائي : السنن ٥٤/١ (السيوطي) والدارمي : ١٨٨/١ وأبو عوانة :

المسند ٢٠٨/١

(٥) المائدة اية (٤) .

بين جدا ، فإن كان من المنهي عن اتخاذها ، وهي الثالثة : فيغسل عليه بطرده ، وغسل الاناء ، وارقة الماء ، وان كان ما أذن في اتخاذها ، صار له حكم الهرة التي هي من الطوافات علينا . انتهى مختصرا .

وقال أيضا : والكلب لا منفعة فيه في الحضر ، فاذا احتيج اليه في البادية التحق بالهرة في الحاجة اليه ، وسقط اعتبار غسله ، وغير ذلك من أمره . (١) ، انتهى .

وقال الشاطبي : وقال ابن العربي : هذا الحديث عارض أصلين عظيمين : أحدهما : قوله تعالى (فكلوا مما أمسكن عليكم) ، والثاني : أن علة الطهارة الحياة ، وهي قائمة في الكلب . (٢) ، انتهى .

فقول ابن العربي : يدل على عدم نجاسة ما ولغ فيه الكلب ، بينما الحديث يأمر بارقة ما ولغ فيه الكلب ، ثم غسل الاناء سبع مرات ، والثامنة بالتراب ، ودل على ذلك : بأن الحديث مخالف للقرآن ، فقد أحل الله صيد الكلب ، ولا شك أنه عند امساكه بالصيد سوف يختلط لعابه بالمصيد ، وهذا دليل على طهارة ذلك اللعاب ، بينما الحديث يقول : بنجاسته ، فهذا أخذ منه بظاهر القرآن ، وترك للحديث المخالف لذلك الظاهر .

كما يلاحظ على ما ذكر ابن العربي : أن الكلب الذي يحكم بنجاسة ما ولغ فيه ، فيغسل ويراق الماء : هو الكلب المنهي عن اتخاذها ، أو الكلب الحضري .

وما ذهب اليه ابن العربي في هذه المسألة هو عين ما ذهب اليه الامام مالك قال : (جاء الحديث ولا أدري ما حقيقته) (٣) ، وكان يضعفه ويقول : (يؤكل صيده فكيف يكره لعابه) . (٤) ، ويقول أيضا : (لا يغسل من سمن ، ولا لبن ، ويؤكل ما ولغ فيه من ذلك ، واره عظيما أن يُعمد الى رزق من رزق الله ، فيلقى لأن الكلب ولغ فيه) . (٥)

وقال ابن رشد مبينا ومفسرا قول مالك في المسألة : فذهب مالك في الأمر بارقة سؤر الكلب، وغسل الاناء منه: الى أن ذلك عبادة غير معللة ، وأن الماء الذي يلغ فيه ليس بنجس ، ولم ير اارقة ماعدا الماء من الأشياء التي يلغ فيها الكلب في المشهور عنه ، وذلك كما قلنا لمعارضة ذلك القياس له ، ولأنه ظن أيضا أنه ان فهم منه أن الكلب نجس العين ، عارضه ظاهر الكتاب ، وهو

-
- (١) العارضة ١٣٥/١ .
 - (٢) الموافقات ٢٤/٣ .
 - (٣) المدونة ٥/١ .
 - (٤) الموافقات ٢١/٣ .
 - (٥) المدونة ٥/١ .

قوله تعالى : (فكلوا مما أمسكن عليكم) يريد أنه لو كان نجس العين لنجس الصيد بممارسته ، وأيد هذا التأويل بما جاء في غسله من العدد ، والنجاسات ليس يشترط في غسلها العدد ، فقال : ان هذا الغسل إنما هو عبادة ، ولم يعرج على سائر تلك الآثار ، لضعفها عنده . انتهى (١)

وقد خالف الشافعي المالكية ، وغيرهم ، في ذلك ورأى أن ظاهر الحديث يوجب نجاسة سؤر الكلب ، وأن لعابه نجس ، لصحة الحديث ، وعدم معارضته للآية المذكورة . (٢)

وعلى كل حال : فمسألة سؤر الكلب ، مسألة خلافية بين أهل العلم ، نظرا لتعارض الأدلة ، وقد حاول ابن رشد توجيه الأقوال في المسألة ، وبيان الراجح منها ، فقال بعدما بين أسباب الاختلاف : (٣)

فهذه هي الأشياء التي حركت الفقهاء الى هذا الاختلاف الكبير في هذه المسألة ، وقادتهم الى الافتراق فيها ، والمسألة اجتهادية محضة ، يعسر أن يوجد فيها ترجيح . . .

وتابع قائلا : ولعل الأرجح : أن يستثنى من طهارة آسار الحيوان : الكلب ، والخنزير ، والمشرك ، لصحة الآثار الواردة في الكلب ، ولأن ظاهر الكتاب أولى أن يتبع في القول بنجاسة عين الخنزير ، والمشرك ، من القياس ، وكذلك ظاهر الحديث ، وعليه أكثر الفقهاء - أعني على القول بنجاسة سؤر الكلب ، فإن الأمر باراقة ما ولغ فيه الكلب محيل ومناسب في الشرع لنجاسة الماء الذي ولغ فيه ، أعني أن المفهوم بالعادة في الشرع من الأمر باراقة الشيء ، وغسل الأثناء منه : هو لنجاسة الشيء ، وما عترضوا به من أنه : لو كان لنجاسة الأثناء لما اشترط فيه العدد فغير نكير أن يكون الشرع يخص نجاسة دون نجاسة بحكم ، دون حكم ، تغليظا لها .

وأخيرا قال : وأما ما قيل في المذهب من أن هذا الكلب هو الكلب المنهي عن اتخاذه ، أو الكلب الحضري ، فضعيف وبعيد من هذا التعليل ، الا أن يقول قائل : أن ذلك - أعني النهي من باب التحريم في اتخاذه - انتهى .

وهذا رد على ما ذهب اليه ابن العربي من أن الأمر باراقة الماء هو في الكلب الحضري ، أو المنهي عن اتخاذه ، وقد ذهب الدكتور مسفر الدميني الى مسلك الجمع بين الآية والحديث لامكان العمل بها معا فقال : وهذا الاختلاف في الحقيقة - أي بين الآية والحديث - لا يستدعي رد الحديث الصحيح ، لأنه يمكن الجمع بين الدليلين ، والعمل بهما معا ، فيحكم بنجاسة ما ولغ الكلب فيه ، كما يحكم بحل صيده ، وأن اختلط لعابه بما صاده ، وذلك لأنه في مقام (الرخصة)

(١) بداية المجتهد ٢١/١ .

(٢) أنظر الأم ١٨/١ ، ٢٢٦/٢ .

(٣) بداية المجتهد ٢٢/١ .

فان حل أكل الصيد جاء مستثنى من وجوب التذكية ، وحرمة الميتة ، - لأن ما لم يذك فهو ميتة - فكان رخصة من الله لعباده أن يبيع لهم أكل ما لم يذكوه ، ولم يباشروا التسمية عليه ، وعندئذ يلزمنا الأخذ بالحديث ، واعتباره أصلا ، كما اعتبرنا حل صيده استثناء من وجوب التذكية ، ومادام العمل بهما ممكنا ، فلا داعي لرد أحدهما . (١) انتهى .

ولعل مما يقوى القول بنجاسة سؤر الكلب وعليه فيجب غسل ما ولغ فيه الكلب من اناء ونحوه بالماء والتراب بما توصل اليه العلم الحديث .

قال ابن العربي في باب ماجاء في شارب الخمر من أبواب الأشربة :-

الثالثة عشرة : قوله : (فان عاد بعد التوبة الثالثة لم تقبل توبته) وهذا مما لا يثبت ، ولا يعول عليه ، فان الله قد مد التوبة الى المعايينة عند الموت ، وثبت الخبر ، والاجماع على قبولها قطعا الى ذلك الحد ، فهذا الخبر وأمثاله لا يلتفت اليه .

وقال أيضا : وان جاءت التوبة محت الجملة ، والتوبة معروضة الى الموت مقبولة ، فهو أصح من حديث (فان تاب لم يتب الله عليه) فلذلك وجهنا تأويله . (٢) ، انتهى مختصرا .

والذى يظهر من كلام ابن العربي أن الحديث ضعيف معلول عنده ، ثم بين علته على وجه الاجمال بأنه ، مخالف للكتاب ، والسنة ، والاجماع ، التي تظاهرت على أن التوبة مقبولة الى أن يقع الإياس من الحياة ، وتبلغ الروح الحلقوم .

والحديث المشار اليه قد أخرجه الامام الترمذى (٣) ، وابن الجوزى (٤) ، من طريق جرير ابن عبد الحميد (٥) ، عن عطاء بن السائب (٦) ، عن عبد الله بن عبيد بن عمير (٧) ، عن أبيه (٨) ، قال : قال عبد الله بن عمر : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من شرب

- (١) مقاييس نقد المتون ص ٤٤٦ .
- (٢) العارضة ٥٣/٨ - ٥٤ .
- (٣) كتاب الأشربة باب ماجاء في شارب الخمر/ السنن ٢٥٧/٤ (١٨٦٢) .
- (٤) العلل المتناهية ١٨٠/٢ - ١٨١ (١١١٤) .
- (٥) جرير بن عبد الحميد بن قُرط ، الضبي الكوفي ، نزيل الرى وقاضيا ثقة صحيح الكتاب ، قيل كان في آخر عمره بهم من حفظه ، مات سنة ثمان وثمانين /ع/ التقريب ١٢٧/١ (٥٦) وتاريخ ابن معين ٨١/٢ .
- (٦) عطاء بن السائب أبو محمد ويقال أبو السائب الثقفي الكوفي : صدوق اختلط من الخامسة /خ/ع/ التقريب ٢٢/٢ (١٩١) والميزان ٢٠/٣ (٥٦٤١) .
- (٧) عبد الله بن عبيد - بالتصغير - ابن عمير - بالتصغير أيضا - الليثي المكي : ثقة من الثالثة استشهد غازيا من الثالثة /ع/ع/ التقريب ٤٣١/١ (٤٥٣) والجرح والتعديل ١٠١/٥ (٤٦٢) .
- (٨) عبيد بن عمير بن قتادة الليثي أبو عاصم المكي ، مجمع على ثقته /ع/ع/ التقريب ٥٤٤/١ (١٥٦١) والكاشف ٢٣٩/٢ (٣٦٦٦) .

الخمير لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا ، فان تاب تاب الله عليه ، فان عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا ، فان تاب تاب الله عليه ، فان عاد لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا ، فان تاب تاب الله عليه ، فان عاد الرابعة لم يقبل الله له صلاة أربعين صباحا ، فان تاب لم يتب الله عليه ، وسقاه من نهر الخبال قيل : يا أبا عبد الرحمن وما نهر الخبال ؟ قال : قال : نهر من صديد أهل النار) ، وهذا لفظ الترمذي ، كما أخرجه الامام عبد الرزاق (١) ، من طريق : عطاء بن السائب ، ولم يذكر فيه (فان تاب لم يتب الله عليه) .

قال الترمذي (٢) : هذا حديث حسن ، وقد روى نحو هذا عن عبد الله بن عمرو ، وابن عباس ، عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وقال ابن الجوزي (٣) : هذا حديث لا يثبت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفيه عطاء بن السائب ، وكان قد اختلط في آخر عمره ، وقال يحيى بن معين (٤) ، لا يخرج بحديثه انتهى .

وقال ابن معين (٥) : حديث سفيان ، وشعبة بن الحجاج ، إسماعيل بن سلمة ، عن عطاء بن السائب مستقيم ، وحديث جرير بن عبد الحميد ، وأشباه جرير : ليس بذلك ، لتغير عطاء في آخر عمره ، وللحديث شاهد صحيح - من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ، بدون الزيادة التي وردت في رواية الترمذي وهي قوله : (فان تاب لم يتب الله عليه) ولفظه : (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من شرب الخمر فسكر منها ، لم تقبل له صلاة أربعين يوما ، ثم أن شربها الرابعة فسكر منها ، كان حقا على الله أن يسقيه من عين الخبال ، قيل وما عين الخبال ؟ قال : (صديد أهل النار) أخرجه الحاكم (٦) ، وقال : هذا حديث صحيح الاسناد ، ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي (٧) ، ورواه ابن ماجه (٨) ، من طريق : الأوزاعي عن ربيعة بن يزيد ، عن ابن الديلمي ، عن عبد الله بن عمرو بن العاص نحوه ، ورجاله ثقات ورواه النسائي : كذلك (٩) .

-
- | | |
|-----|--------------------------------------|
| (١) | المصنف ٢٣٥/٩ (١٠٢٥٨) . |
| (٢) | السنن ٢٥٢/٤ . |
| (٣) | العلل المتناهية ١٨٠/٢ - ١٨١ (١١١٤) . |
| (٤) | أنظر تاريخ ابن معين ٤٠٤/٢/٢ . |
| (٥) | التاريخ ٤٠٣/٢ . |
| (٦) | المستدرک ١٤٥/٤ - ١٤٦ . |
| (٧) | التلخيص على المستدرک ١٤٦/٤ . |
| (٨) | السنن ٢٥٤/٢ (٣٤٢٠) . |
| (٩) | السنن ٣١٢/٨ . |

أما التوبة : فانها الرحمة الواسعة ، التي تسع كل معصية ، كائنة ما كانت ، وأنهيها الدعوة للأوبة ، دعوة العصاة المشرفين الشاردين المبعدين في تيه الضلال ، دعوتهم الى الأمل والرجاء والثقة بعفو الله ، فالباب مفتوح ، فمن أراد الاستسلام فليستسلم ، ومن أراد الأوبة فليؤوب . (١)

وقد تظاهرت دلائل الكتاب ، والسنة ، على وجوب التوبة وقبولها ، حتى تطلع الشمس من مغربها . قال الله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) (٢) ، وقال تعالى : (إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا) (٣) ، وقال تعالى : (فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِ) (٤) ، وقال تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَكْفِرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) (٥) ، والآيات في هذا المعنى كثيرة .

كما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم أن قبول التوبة من الله مستمر مادام بابها مفتوحاً ، ويغلق بابها بمطلع الشمس من مغربها ، والذي هو علامة كبرى من علامات قيام الساعة .

فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (من تاب قبل أن تطلع الشمس من مغربها ، تاب الله عليه) (٦) ، رواه مسلم .

كما بين رسول الله صلى الله عليه وسلم شرطاً آخر لقبول التوبة وهو أن يتوب العبد فيل الغرغرة . (٧)

فقد أخرج الترمذی (٨) ، وابن ماجه (٩) ، من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر) . قال الترمذی (١٠) ، هذا حديث حسن غريب ، وقال النووي (١١) ، : الحديث صحيح .

-
- (١) أنظر الظلال للسيد قطب ٦٠٣/١ .
 - (٢) سورة البقرة آية ٢٢٢ .
 - (٣) سورة النساء آية (١٧) .
 - (٤) سورة المائدة آية (٣٩) .
 - (٥) سورة التحريم آية (٨) .
 - (٦) كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار باب التوبة / صحيح مسلم مع شرحه للنووي ٢٤/١٧-٢٥ .
 - (٧) الغرغرة : تردد الروح في الحلق / الصحاح ٧٦٩/٢ (غرر) وترتيب القاموس ٣/٣٨٢ (غرّ) .
 - (٨) كتاب الدعوات باب في فضل التوبة والاستغفار / السنن ٥١١/٥ (٥٣٣٧) .
 - (٩) السنن ٣٨/٢ ج ٢ (٤٣٠٧) .
 - (١٠) المصدر السابق .
 - (١١) صحيح مسلم ٢٥/١٧ .

كما أخرج البخاري (١)، ومسلم (٢)، في صحيحهما ، بسنديهما ، من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحكى عن ربه عز وجل قال : أذنب عبد ذنبا فقال : اللهم اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى : أذنب عبدى ذنبا ، فعلم أن له ربنا يغفر الذنب ، ويأخذ بالذنب ، ثم عاد فأذنب فقال : أى رب اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى : عبدى أذنب ذنبا فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ، ثم عاد فأذنب فقال : أى رب اغفر لي ذنبي ، فقال تبارك وتعالى : أذنب عبدى ذنبا فعلم أن له رباً يغفر الذنب ويأخذ بالذنب ، اعلم ماشئت فقد غفرت لك) . قال عبد الأعلى : لا أدري أقال في الثالثة ، أو الرابعة ، اعلم ماشئت وهذا لفظ مسلم .

وعن أبي موسى رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ، ليتوب مسيء النهار ، ويبسط يده بالنهار ، ليتوب مسيء الليل ، حتى تطلع الشمس من مغربها) . رواه مسلم (٣) ، والأحاديث في هذا الباب كثيرة .

قال الامام النووي (٤) : وهذه الأحاديث ظاهرة في الدلالة لها - أى التوبة - وأنه لو تكرر الذنب مائة مرة ، أو ألف مرة أو أكثر وتاب في كل مرة ، قبلت توبته ، وسقطت ذنوبه ، ولو تاب عن الجميع توبة واحدة بعد جميعها صحت توبته ، قوله عز وجل للذى تكرر ذنبه (اعمل ما شئت فقد غفرت لك) معناه مادمت تذنّب ، ثم تتوب غفرت لك ، وهذا جار على القاعدة التي ذكرناها .

قوله صلى الله عليه وسلم (ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها) ولا يختص قبولها بوقت ، وقد سبقت المسألة فبسط استعارة في قبول التوبة انتهى .

وبالقاء نظرة فاحصة على مدلولات هذه النصوص يتبين صحة قول ابن العربي بالخمر وإن كان في شربه وعيد شديد ، وتهديد ماعليه مزيد ، وزجر لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ،

(١) كتاب التوحيد باب قول الله تعالى (يريدون أن يبدلوا كلام الله) فتح الباري ١٣/٤٦٦ (٢٥٠٧) .

(٢) كتاب التوبة باب قبول التوبة من الذنوب وإن تكررت الذنوب والتوبة / صحيح مسلم مع شرح النووي ٢٥/١٧ .

(٣) المصدر السابق ٢٦/١٧ .

(٤) صحيح مسلم مع شرحه للنووي ٢٥/١٧ - ٢٦ وأنكر العتجر الرابع أبواب الأدب والنزهة وغيرهما ص ٦٦٦ - ٦٧٣ وتفسير ابن كثير ١/٤٦٣ - ٤٦٤ وصحيح مسلم مع شرحه للنووي ٨٢/١٢ ، ٦٠/١٢ وسنن الترمذى ٥٠٩/٥ (٣٥٣٥) ٥١٠ (٣٥٣٦) ، ٥١١ (٣٥٣٨) وفتح الباري ١١/١٠٢ (٦٣٠٨) (٦٣٠٩) ص ١٠٣ - ١٠٨ وتحفة الأحوذى ٦٠٠/٥ - ٦٠٢ .

الا أن التوبة من شربها مقبولة كما اتضح ، وللتوبة الصادقة شروط مدونة في مواطنها . (١)
ومن منهجه في نقد متون الأحاديث عرض الروايات المختلفة الواردة في حديث واحد ،
بعضها على بعض ، أو عرض الأحاديث المختلفة في المسألة المطروحة ، ومن هذا العرض يتبين
للقائد أمور لم يكن يعرفها لو لم يستعرض تلك الروايات المتعددة ، فقد يتبين له أن متنه ليس من
قول الرسول صلى الله عليه وسلم ، كما قد يتبين أن متن الحديث قد اعتراه تصحيف ، أو تحريف ، أو
أن يكون أحد الحديثين موافقا لظاهر القرآن دون الآخر ، فيكون أولى بالاعتبار ، أو أن يكون
أحد الحديثين قد عمل به الخلفاء الراشدون ، دون الثاني ، فيكون أكد ، وفيما يلي أمثلة
تطبيقية لما ذكر .

قال ابن العربي في باب ماجاء في العمرة أواجبة هي أم لا من أبواب العمرة :-

ذكر أبو عيسى فيها سبعة أبواب : فأول الأبواب : وجوب العمرة ، وهذا لفظ البخاري ،
لأنه يراها واجبة (٢) ، وهو الصحيح ، فانه ليس في سقوطها أثر يعول عليه ، ولا يدرك ذلك من
طريق المعنى ، وأما حديث جابر الذي ذكره أبو عيسى : فالصحيح أنه موقوف من قول جابر (٣) ،
انتهى .

وهذه ثمرة من ثمرات عرض روايات الحديث بعضه على بعض ، ووجه من وجوه معرفة صحة
الحديث وسقمه ، فقد يروى الحديث مرفوعا ، ولكن الناقد يكشف عن وهم في رفعه ، فيثبت أن وقفه
أصح ، وهذا لا يتأتى له الا باستعراض شامل للروايات المختلفة للحديث الواحد ، أو مجموعة
الأحاديث في المسألة ، فعرض ابن العربي للروايات المختلفة في حديث جابر تبين له أن متنه
ليس من قول الرسول صلى الله عليه وسلم ، بل من كلام جابر رضي الله عنه .

وما ذهب اليه ابن العربي مسبق اليه من أهل العلم ، والاختصاص ، فقد أخرج الامام
أحمد (٤) ، والترمذي (٥) ، وابن خزيمة (٦) ، وأبو يعلى (٧) ، وابن جرير (٨) ، وأبو نعيم فـي

(١) أنظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٩٣/٥ ، ١٩٧/١٨ - ٢٠١ وفتح القدير للشوكاني

٤٣٨/١ - ٤٤٠ . وتفسير ابن كثير ٣٩١/٤ - ٣٩٢ ونيل الأوطار ٥٤/٩ - ٥٥

(ط دار الجيل) والتوبة للشيخ تقي الدين أحمد بن عبد الرحيم بن تيمية .

(٢) أنظر فتح الباري ٥٩٧/٣ .

(٣) العارضة ١٦٠/٤ - ١٦٢ .

(٤) المسند ٣١٦/٣ .

(٥) السنن ٦٧٩/٣ (٩٣٥) .

(٦) ٣٥٦/٤ - ٣٥٧ (٣٠٦٨) .

(٧) المسند رقم ١٩٣٨ .

(٨) التفسير ١٩/٤ (٣٢٢٥) أحمد شاكر .

الحلية (١)، والدارقطني (٢)، والبيهقي (٣)، وغيرهم (٤)، من طريق الحجاج بن أرطاة، عن محمد بن المنكدر، عن جابر: أتى أعرابي النبي صلى الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله أخبرني عن العمرة أواجبة هي؟ فقال: لا وإن تعتمر خير لك.

قال الترمذي (٥): هذا حديث حسن صحيح، وهو قول بعض أهل العلم، قالوا: العمرة ليست بواجبة. انتهى.

وضعه غيره، ولم يعتدوا بتصحيح الترمذي. قال أبو نعيم (٦): غريب من حديث محمد، لم يروه عنه فيما أرى إلا الحجاج. انتهى.

وقال ابن القيم في حاشيته على تهذيب السنن (٧)، وقد نوقش الترمذي في تصحيحه، فانه من رواية الحجاج بن أرطاة، وقد ضعف، ولو كان ثقة فهو مدلس كبير، وقد قال عن محمد ابن المنكدر، ولم يذكر سماعاً، ولاريب أن هذا قاذح في حجة الحديث.

وذكر ابن حجر (٨)، في التلخيص عن الترمذي: أنه لم يزد على تحسينه، إلا فسي رواية الكروخي لكتاب الترمذي.

وقال الدارقطني (٩)، رواه يحيى بن أيوب، عن ابن جريج، وحجاج، عن ابن المنكدر عن جابر، موقوفاً من قول جابر.

وقال الامام البيهقي (١٠): هذا هو المحفوظ، عن جابر موقوف، غير مرفوع، وروى عن جابر مرفوعاً بخلاف ذلك وكلاهما ضعيف.

وقال ابن قدامة (١١)، وأما حديث جابر: فقال الترمذي: قال الشافعي: هو ضعيف لا تقوم بمثله حجة، وليس في العمرة شيء ثابت بأنها تطوع. انتهى.

وقال ابن حجر (١٢)، أخرجه الترمذي، والحجاج ضعيف.

-
- (١) ١٨٠/٨ .
 - (٢) السنن ٢٨٥/٢ (٢٢٣) .
 - (٣) السنن ٣٤٨/٤ .
 - (٤) أنظر تاريخ بغداد بغداد ٣٣/٨ (٤٠٨١) والمعجم الصغير للطبراني ٨٩/٢ .
 - (٥) المصدر السابق .
 - (٦) المصدر السابق .
 - (٧) ٣٣٣/٢ (١٢٣٦) .
 - (٨) التلخيص الحبير ٢٢٦/٢ (٩٦٢) .
 - (٩) المصدر السابق .
 - (١٠) المصدر السابق .
 - (١١) المغني ٢١٨/٣ - ٢١٩ .
 - (١٢) فتح الباري ٥٩٧/٣ .

وقد أطال الحافظ ابن حجر ، وغيره من أهل العلم ، في اعلال المرفوع ، وترجيح الموقوف (١) ، والنتيجة من كل ما تقدم في هذا الباب أن عرض طرق الحديث الواحد ، أو الأحاديث في المسألة بعضها على بعض ، منهج سار عليه ابن العربي ، وغيره ، من أهل الحديث كما تبين والله أعلم .

قال ابن العربي في باب تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم من أبواب السير بعمد أن أورد جملة من الروايات :

وقد سقط في هذه المسألة القاضي أبو زيد الدبوسي فقال : إنما الحديث (لانورث متركنا صدقة) بالنصب .

وهذا باطل من وجهين : أحدهما : أن الحديث قد صح : (متركنا فهو صدقة) الثاني أن ذلك أمر لا يختص به الأنبياء ، بل الخلق فيه كذلك سواء . (٢) ، انتهى .

فهذه نتيجة من نتائج عرض روايات الحديث بعرضه على بعض ، فقله : (صدقة) بالنصب تحريف ، لأن ذلك خلاف ما جاءت به الرواية الصحيحة ، وهذا الجانب لا يظهر للناقد الا عند استعراضه لروايات الحديث ، ليقف من خلالها على الصحيح فيثبته ، وعلى الضعيف فيبيته ، ويحذر منه . وقد نبه أهل العلم عن هذا التحريف الذي وقع في الرواية السالفة الذكر بمثل مانبه عنه ابن العربي .

فقد أخرج البخاري (٣) ، ومسلم (٤) ، من حديث مالك بن أوس قال : أرسل الى عمر ابن الخطاب فجئته حين تعالى النهار - فذكر الحديث بطوله - الى أن قال : فقال عمر: أتئذا (٥) ، أنشدكم بالله الذي يأذنه تقوم السماء والأرض أعلمون أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (لانورث متركنا صدقة) قالوا نعم (الحديث .

قال ابن حجر : وفي هذه القصة : رد على من قرأ قوله (لانورث) بالتحانية أوله ، و (صدقة) بالنصب على الحال وهي دعوى من بعض الرافضة ، فادعى أن الصواب في قراءة هذا الحديث هكذا ، والذي توارد عليه أهل الحديث في التقديم والحديث (لانورث) بالنون و (صدقة)

(١) أنظر التلخيص الحبير ٢٢٦/٢ وشرح الزركشي على مختصر الخرقي ٢٩/٣ (١٤١٢) والأم للشافعي ١٣٢/٢ - ١٣٣ ، وسنن البيهقي ٣٤٩/٤ - ٣٥١ ، وتحفة الأحـودى ٦٧٩/٣ - ٦٨٠ والمحلى ٣/٧ - ٩ والمجموع ٣/٧ - ٧ ونيل الأوطار ٤/٥ - ٥ (دار الجيل .

(٢) العارضة ١١٣/٧ .

(٣) كتاب فرض الخمس باب فرض الخمس - فتح الباري ١٩٧/٦ (٣٠٩٤) .

(٤) كتاب الجهاد والسير باب حكم الفيء / صحيح مسلم بشرح النووي ٧١/١٢ - ٧٦ .

(٥) قال الامام النووي: أي صبرا و أمهلا / المصدر السابق ٧٤/١٢ .

بالرفع ، وأن الكلام جملتان و (متركنا) في موضع الرفع بالابتداء ، و (صدقة) خبره ، ويؤيده وروده في بعض طرق الصحيح : (متركنا فهو صدقة) ، وقد احتج بعض المحدثين على بعض الأمامية : بأن أبا بكر احتج بهذا الكلام على فاطمة رضي الله عنهما فيما التمس من الذي خلفه رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأراضي ، وهما من أفصح الفصحاء ، وأعلمهم بدلالات الألفاظ ، ولو كان الأمر كما يقرؤه الرافضي لم يكن فيما احتج به أبو بكر حجة ، ولا كان جوابه مطابقا لسؤالها ، وهذا واضح لمن أنصف . (١) ، انتهى .

وقال الامام النووي : (لانورث متركنا ه صدقة) : هو برفع صدقة ، وما : بمعنى الذي : أي الذي تركناه فهو صدقة ، وقد ذكر مسلم بعد حديث يحيى بن يحيى ، عن مالك ، من حديث عائشة رفعت (لانورث متركناه فهو صدقة) وإنما نهت على هذا : لأن بعض جهة الشيعة يصحفه . (٢) ، انتهى .
وبمعنى قولهما قال الشيخ المباركفوري ومما جاء فيه .

وقد زعم بعض الرافضة أن (لا يورث) بالياء التحتانية و (صدقة) بالنصب على الحال ، و (متركناه) في محل رفع على النيابة ، والتقدير : (لا يورث الذي تركناه حال كونه صدقة ، وهذا خلاف ما جاءت به الرواية ، ونقله الحفاظ ، وما ذلك بأول تحريف من أهل تلك النحلة ، ويوضح بطلانه ما في حديث أبي هريرة المذكور بلفظ (فهو صدقة) (٣) . . انتهى مختصرا .
قال ابن العربي في باب الوضوء : حديث عثمان روى أنه قال فيه : - (لولا أنه) بالنون ، وروى (لولا آية) بالياء ، وهو الصحيح ، روى مسلم عن عروة أنه قال : (لولا آية في كتاب الله ما حدثتكموه) (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى) (٤) ، (٥) ، انتهى .
ومما تقدم يظهر الاختلال في نظم الكلام ، فقد روى (لولا أنه) وروى (لولا آية) ، والطريق الى معرفة الصحيح ، والتأكد منه : هو جمع روايات ذلك الحديث ، وباستعراضها يظهر للمحدث الناقد موضع الخلل الذي وقع في ذلك المتن ، فيثبت الصحيح ، وينبه على الضعيف ، وهذا ما فعله ابن العربي فقد نبه على الصحيح في الرواية وهو (لولا آية) .
وما ذكره ابن العربي ونبه عليه هو الصحيح .

فقد أخرج البخاري (٦) ، ومسلم (٧) من طريق عروة بن الزبير ، عن أبيه عن حمران

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | فتح الباري ٢٠٢/٦ وأنظر التلخيص الحبير ١٠١/٣ . |
| (٢) | شرح مسلم ٧٤/١٢ : |
| (٣) | تحفة الأحوذى ٢٣٣/٥ . |
| (٤) | سورة البقرة آية (١٥٩) . |
| (٥) | القيس ١٠٢/١ . |
| (٦) | كتاب الوضوء باب الوضوء ثلاثا / فتح الباري ٢٦١/١ (١٦٠) . |
| (٧) | كتاب الطهارة باب فضل الوضوء والصلاة عقبه / صحيح مسلم مع شرح النووي ١١٠/٣ - ١١١ . |

مولى عثمان قال : سمعت عثمان بن عفان ، وهو بفناء المسجد فجاءه المؤذن عند العصر فدعاه بوضوء فتوضأ ، ثم قال : والله لأحدثكم حديثاً لو آية في كتاب الله ما حدثتكم ، اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (لا يتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء) الحديث .

قال الامام النووي : قال القاضي عياض : وقع للرواة في الحديثين (لولا آية) بالياء ، الا الباجي فانه رواه في الحديث الأول (لولا أنه) بالنون ، قال : واختلف رواة مالك في هذين اللفظين ، قال : واختلف العلماء في تأويل ذلك : ففي مسلم : قول عروة أن الآية هي قوله تعالى : (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ) ، وعلى هذا لاتصح رواية النون ، وفي الموطأ : قال مالك : أراه يريد هذه الآية (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفَيِ النَّهَارِ ، وَزُلْفَاً مِنْ اللَّيْلِ) الآية ، وعلى هذا تصح الروايتان ، ويكون معنى رواية النون (لولا أن معنى ما أحدثكم به في كتاب الله تعالى ، ما حدثتكم به ، لئلا تتكلموا ، قال القاضي : والآية التي رآها عروة ، وان كانت نزلت في أهل الكتاب ففيها تنبيه وتحذير لمن فعل فعلهم ، وسلك سبيلهم مع أن النبي صلى الله عليه وسلم قد عم في الحديث المشهور (من كتم علماً ألجمه الله بلجام من نار) هذا كلام القاضي عياض .
والصحيح تأويل عروة والله أعلم . (١) ، انتهى .

وقال ابن حجر : قوله (لولا آية) زاد مسلم (في كتاب الله) ولأجل هذه الزيادة صحف بعض رواة (آية) فجعلها (أنه) بالنون المشددة وبهاء الشأن . (٢) ، انتهى .

وبهذا تبين أهمية معرفة التصحيف ، والتحريف ، الواقع في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقد يكون للتصحيف أثر في الحكم الشرعي الذي يتناوله الحديث ، فقد وقفنا على تصحيف الرافضة لقوله عليه السلام (لا يورث ماتركنا صدقة) بالنصب للوصول الى مبتغاهم ، وعلى تصحيف (آية) الى (أنه) وقد أختل التركيب .

والتصحيف والتحريف : لا يتمكن منه الا من كثرة مطالعته لألفاظ الحديث النبوي ، وجمع الى ذلك معرفة عميقة باللغة ، واستعمالاتها المختلفة ، ولقى العلماء والرواة المتقنين لما حفظوه ، وأخذ من أفواه الرجال ، ولم يعول على الصحف ، ويحدث بما فيها دون سماع من شيخ . (٣) ، والله أعلم .

(١) المصدر السابق ١١١/١ .

(٢) فتح الباري ٢٦١/١ .

(٣) أنظر شرح نخبة الفكر لابن حجر ص ٢٢ والتقيد والايضاح ص ٢٨٢ ، وتوضيح الألفكار

ص ٢٢٢/٢ ومعرفة علوم الحديث للحاكم ص ١٤٨ وفتح المغيث ٦٨/٣ وشرح مايقع فيه

التصحيف والتعريف / للحسن بن علي العسكري ص ١ - ٢ وتدريب الراوي ١٠٦/٢

ومقاييس نقد متون السنة ص ١٤٨ - ١٥٤ .

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (فكلوا مما أمسكن عليكم) (١) ، من

سورة المائدة .

المسألة السابعة : ان أكل الكلب ففيها روايتان :
أحدهما : أنها لا تؤكل ، وبه قال أبو حنيفة ، وللشافعي قولان : أحدهما مثله ،
وثانيهما : يؤكل ، والروايتان مبنيان على حديثي عدى وأبي ثعلبة ، وحديث عدى أصح ، وهو
الذي يعضده ظاهر القرآن ، لقوله تعالى : (فكلوا مما أمسكن عليكم) .

وفي المسألة معان كثيرة منها : أن قول النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عدى :
يحمل على الكراهية ، بدليل قوله فيه : (فاني أخاف أن يكون أمسك على نفسه) ، فجعله خوفاً ،
وذلك لا يستقيم بالتحريم ، وقال علماؤنا : الأصل في الحيوان التحريم ، لا يحل الا بالذكاة والصيد ،
وهو مشكوك فيه ، فبقى على أصل التحريم . (٢) ، انتهى .

فحديث عدى عارضه حديث أبي ثعلبة ، غير أن حديث عدى عاضده ظاهر القرآن فيكون الى
الصحة أقرب ، والأخذ به أصوب .

وحديث عدى بن حاتم متفق عليه فقد أخرج البخاري (٣) ، ومسلم (٤) ، في صحيحيهما ،
بسنديهما ، من طريق الشعبي ، عن عدى بن حاتم ، قال : سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم قلت : انا قوم نصيد بهذه الكلاب ، قال : (اذا أرسلت كلابك المعلمة ، وذكرت اسم
الله فكل مما أمسكن عليك وان قتلن ، الا أن يأكل الكلب ، فاني أخاف أن يكون انما أمسك على
نفسه ، وأن خالطها كلاب من غيرها فلا تأكل) وهذا لفظ البخاري .

وأما حديث أبي ثعلبة الخشني فقد رواه أبو داود (٥) ، من طريق داود بن عمرو
الدمشقي (٦) ، عن بسر بن عبيد الله (٧) ، عن أبي ادريس الخولاني (٨) ، عن أبي

- (١) الآية (٤) .
- (٢) أحكام القرآن ٥٤٧/٢ - ٥٤٨ .
- (٣) كتاب الصيد والذبائح باب اذا أكل الكلب / فتح الباري ٦٠٩/٩ (٥٤٨٣) .
- (٤) كتاب الصيد والذبائح باب الصيد بالكلاب المعلمة / صحيح مسلم مع شرحه للنووي ٢٥/١٣ - ٢٦ .
- (٥) كتاب الصيد باب في الصيد / السنن مع المعالم ٢٧١/٣ (٢٨٥٢) .
- (٦) داود بن عمرو الأزدي الدمشقي ، عامل واسط : صدوق ، يخطيء من التاسعة/د /
- (٧) التقريب ٢٣٣/١ (٣١) والجرح والتعديل ٤١٩/٣ (١٩١٧) .
- (٨) بسر بن عبيد الله الحضرمي الشامي : ثقة حافظ من الرابعة /ع/ التقريب ٩٧/١ (٣٦)
وفي الجرح والتعديل بسر بن عبيد الله وفي سنن أبي داود كذلك ، أما في نصب الراية
: بشر ولعله من الطابع / أنظر على التوالي الجرح ٤٢٣/٢ (١٦٨١) وسنن أبي داود
٢٧١/٣ ونصب الراية ٣١٢/٤ .
- (٨) عائذ بالله - بتحتانية ومعجمة - ابن عبد الله الخولاني ولد في حياة النبي صلى الله
عليه وسلم يوم حنين وسمع من كبار الصحابة ومات سنة ثمانية قال سعيد بن عبدالعزيز كان =

ثعلبة (١)، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في صيد الكلب : (اذا أرسلت كلبك وذكرت اسم الله فكل ، وان أكل منه ، وكل ما ردت عليك يدك) .

قال ابن حجر : لأبأس بسنده (٢)، وقال ابن كثير : هذا اسناد جيد انتهى بتصرف (٣) وقال الذهبي : وهذا حديث منكر (٤) .

وقال ابن حزم : أما حديث أبي ثعلبة فمن طريق داود بن عمرو : وهو ضعيف (٥)، كما رواه أبو داود (٦)، والنسائي (٧)، من حديث عمرو بن شعيب ، عن أبيه ، عن جده : أن أعرابيا يقال له أبو ثعلبة قال : يا رسول الله .. فذكر الحديث وفيه (قال : فان أكل منه قال : وان أكل منه ..) وهذا من لفظ أبي داود .

ويستبين من قول ابن العربي السالف الذكر : أن حديث عدى : قد اعتضد بظاهـر القرآن للدلالة على المطلوب ، فوجب العمل به ، وإهمال الآخر ، ولعل مراد ابن العربي : أن مقتضى الآية : أن الذى تمسكه من غير إرسال لا يباح (٨)، وفي هذا يقول ابن حزم (٩)، وأما تحريم أكل الصيد اذا أكل منه الجارح فلقول الله تعالى : (فكلوا مما أمسكن عليكم) ، فلم يباح لنا الله تعالى ما أمسكن فقط ، ولما أمسكن على أنفسهن ، بل ما أمسكن علينا فقط ، وبالمشاهدة ندرى أنه اذا أكل منه فعلى نفسه أمسك ، ولها صاد ، فهو حرام .

ويقول الامام الشوكاني (١٠)، وقد قال الجمهور : أن معنى قوله تعالى : (أمسكن عليكم) صدن لكم ، وقد جعل الشارع أكله منه : علامة على أنه أمسك لنفسه ، لا لصاحبه .

وقال النووي (١١) : واحتج من قال بالتحريم : بقوله تعالى : (فكلوا مما أمسكن عليكم) ، فاذا أكل منه لم يتيقن أنه أمسك علينا ، ولم يحل لنا الا ما تيقنا أنه أمسك علينا . انتهى .

== عالم الشام بعد أبي الدرداء /ع/ التقريب ٣٩٠/١ (٧٥) والجرح والتعديل ٣٧/٢

(٢٠٠) .

(١) أبو ثعلبة الخشني - بضم المعجمة بعدها نون - صحابي مشهور بكنيته ، وقد اختلف فيه على أقوال كثيرة - قيل اسمه : جُرشوم ، أو لاشر ، أو لاشق ، واختلف في اسم أبيه / التقريب ٤٠٤/٢ (٣) والاستيعاب ١٦١٨/٤ (٢٨٨٦) (بجاوى) .

(٢) الفتح ٦٠٢/٩ .

(٣) التفسير ١٧/٢ .

(٤) الميزان ١٧/٢ - ١٨ (٢٦٣٢) .

(٥) المحلى ٢١٢/٨ .

(٦) السنن ٢٧٥/٣ (٢٨٥٢) .

(٧) السنن ١٩١/٧ .

(٨) فتح البارى ٦٠٢/٩ .

(٩) المحلى ٢١٣/٨ .

(١٠) نيل الاوطار ١٤٩/٨ .

(١١) المجموع ١٠٦/٩ .

وقد ذهب جمع من أهل العلم الى أن حديث عدى أصح من حديث أبي ثعلبة وذلك من وجوه :

أولا : رواية عدى في الصحيحين متفق على صحتها ، ورواية أبي ثعلبة المذكورة في غير الصحيحين مختلف في تضعيفها .

ثانيا : رواية عدى صريحة مقرونة بالتعليل المناسب للتحريم ، وهو خوف الامساك على نفسه ، متأيدة بأن الأصل في الميتة التحريم ، فاذا شككنا في السبب المبيح رجعنا الى الأصل . (١)

ثالثا : أن حديث أبي ثعلبة مخرج في الصحيحين وليس فيه ذكر الأكل . (٢)

رابعا : قوله تعالى : (فكلوا مما أمسكن عليكم) مقتضى هذه الآية ان الذى يمسكه من غير ارسال لا يباح ، ويتقوى أيضا بالشاهد من حديث ابن عباس عند أحمد (٣) ، اذا أرسلت الكلب فأكل الصيد فلا تأكل فانما أمسك على نفسه ، واذا أرسلته فقتل ولم يأكل فكل فانما أمسك على صاحبه ، وأخرجه البزار من وجه آخر عن ابن عباس (٤) ، وابن أبي شيبه من حديث أبي رافع بمعناه ، ولو كان مجرد الامساك كافيا لما احتيج الى زيادة (عليكم) . (٥)

خامسا : قول الله تعالى : (والمنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع الا ما ذكيت) (٦) ، والكلب سبع بلا خلاف ، فتحريم ما أكل منه حرام بنص القرآن ، فلا يحل الا حيث أحله النص فقط . (٧)

سادسا : (أن تحريم أكل الصيد الذى أكل منه الجارح) هو قول جماعة من السلف كابن عباس ، وأبي هريرة ، والشعبي ، والنخعي ، وعكرمة ، وعطاء ، وغيرهم . (٨)

وقد سلك بعض العلماء : مسلك الجمع للتوفيق بين الحديثين كالامام الخطابي . (٩)

وذهب بعض العلماء : الى مسلك النسخ كالامام ابن عبد البر - كما قال القرطبي (١٠) ،

-
- (١) أنظر فتح البارى ٦٠٢/٩ وبداية المجتهد ٣٣٥/١ .
 - (٢) سنن البيهقي كتاب الصيد والذبائح ، باب المَعْلَم يأكل من الصيد الذى قد قتل ٢٣٨/٩ .
 - (٣) المسند ٢٣١/١ وقال الهيثمي : رجاله رجال الصحيح . أنظر المجمع ٣١/٤ وأنظر مصنف ابن أبي شيبه ٣٥٤/٥ .
 - (٤) قال ابن حزم صحيح / المحلى ٢١٤/٨ (بتصرف يسير) .
 - (٥) أنظر فتح البارى ٦٠٢/٩ .
 - (٦) سورة المائدة من الآية (٣) .
 - (٧) المحلى ٢١٤/٨ .
 - (٨) المحلى ٢١٤/٨ - ٢١٥ .
 - (٩) معالم السنن ٢٢٢/٣ .
 - (١٠) الجامع لأحكام القرآن ٧٠/٦ .

كما ذهب بعض العلماء الى تأويلات غير ماذكر ذكرها أهل الاختصاص وردوها لما فيها من التعسف والضعف (١)، والله أعلم .

وأما ترجيح أحد الحديثين لأن الخلفاء الراشدين قد عملوا به ، فيكون أقوى ، فمثاله :-

حديث النهي عن نكاح المجرم ، وهو حديث عثمان رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب) ، في مقابلة مارواه ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم .

فقد رجح ابن العربي : حديث عثمان رضي الله عنه ، على حديث ابن عباس رضي الله عنهما ، لأن عمر رضي الله عنه قد فسخ نكاح طريف المري حين عقده وهو محرم ، فهذا الحديث اتصل به عمل الخلفاء الراشدين فقوى بذلك مكانه .

وكذلك حديث جابر رضي الله عنهما ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (صيد البر لكم حلال ، وأنتم حرم مالم تصيدوه ، أو يصد لكم) في مقابلة مارواه أبو قتادة : أن أباه حدثه قال : (انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية . . فذكر الحديث بطوله الى أن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه : كلوا وهم محرمون) .

فقد رجح ابن العربي حديث جابر رضي الله عنه ، على حديث أبي قتادة : لأن أبا هريرة رضي الله عنه قد بينه في المحرمين الذين مروا بالريذة فمروا فوجدوا بها صيدا فأفتاهم أبو هريرة رضي الله عنه بأكله ثم شك فسأل عمر بن الخطاب رضي الله عنه فأفتاهم والخبران اذا عمل أحد الخلفاء بأحدهما تعين الأخذ به ترجيحاً وفي أبي بكر وعمر نصا بقوله (اقتدوا بالذين من بعدى أبي بكر وعمر) هذا قول ابن العربي .

ومن منهجه في نقد المتن : اشتماله على أمر منكر يمان عنه كلام العقلاء ، فضلا عن كلام سيد الأنبياء صلى الله عليه وسلم ، وغيره من الأنبياء ، أو اشتماله على ما تنكره طبائع الناس ، وعقولهم ، بما عرفوه من شرع الله ، وأحكامه كما في الامثلة التطبيقية التالية :
قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى (وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّقِ اللَّهَ وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ . .) (٣) الآية من سورة الأحزاب .

- (١) أنظر فتح الباري ٦٠٢/٩ ونيل الأوطار ١٤٩/٨ - ١٥٠ - ١٥١ وبداية المجتهد ١/٣٣٥ ونصب الراية ٣١٢/٤ - ٣١٣ والمجموع ١٠٤/٩ - ١٠٦ وشرح النووي على صحيح مسلم ٧٥/١٣ - ٧٧ والمحلى ٢١٣/٨ - ٢٢٠ وتفسير ابن كثير ١٦/٢ - ١٨ والتلخيص الحبير ١٣٦/٤ وسنن الترمذى ٥٦/٤ - ٥٧ (١٤٧٠) وسنن ابن ماجه ٢/٢١٩ (٣٢٤٦) (٣٢٤٧) وفتح القدير ١٣/٢ - ١٤ وسنن البيهقي ٢٣٦/٩ - ٢٣٨ والمغنى ٥٤٤/٨ - وتهذيب السنن لابن القيم ١٣٨/٤ وشرح الزركشي على مختصر الخرقى ٦٠٨/٦ - ٦١١ .

روى المفسرون : أن النبي صلى الله عليه وسلم دخل منزل زيد بن حارثة (١)، فأبصر امرأته قائمة فأعجبته فقال : سبحان مقلب القلوب ، فلما سمعت زينب ذلك جلست وجاء زيد السى منزله ، فذكرت ذلك له ، فعلم أنها وقعت في نفسه ، فأتى زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله : إئذن في طلاقها فان بها غيرة ، واذاية بلسانها ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : أمسك أهلك ، وفي قلبه غير ذلك فطلقها زيد (٢٠) .

وقد استنكر ابن العربي هذه الرواية ، وتصدى لها ، وأبطلها من جهة النقل ، والعقل ، فقال : قد بينا في السالف من كتابنا هذا ، وفي غير موضع عصمة الأنبياء صلوات الله عليهم من الذنوب ، وحققنا القول فيما نسب اليهم من ذلك ، وعهدنا اليكم عهدا لن تجدوا له ردا : ان أحدا لا ينبغي أن يذكر نبيا الا بما ذكره الله ، ولا يزيد عليه ، فان أخبارهم مروية ، وأحاديثهم منقولة ، بزيادات تولّاها أحد رجلين : إما غبي عن مقدارهم ، وأما بدعي لا رأى له في برهم ، ووقارهم ، فيدس تحت المقال المطلق الدواهي ، ولا يراعي الأدلة والنواهي . . فهذا محمد صلى الله عليه وسلم ماعصى قط ربه لافي حال الجاهلية ، ولا بعدها تكربة من الله وتفضلا ، وجلالا ، وما زالت الأسباب الكريمة ، والوسائل السليمة ، تحيط به من جميع جوانبه . . فلا ينتقل إليه من كرامة السى كرامة ، ولا ينزل الا منازل السلامة . . فلم يقع في ذنب صغير - حاشا لله - ولا كبير ، ولا وقع في أمر يتعلق به لأجله نقض ولا تغيير . . وهذه الروايات كلها ساقطة الأسانيد . . فأما قولهم : (إن النبي صلى الله عليه وسلم رآها فوقعت في قلبه) فباطل ، فإنه كان معها في كل وقت ، وموضع ، ولم يكن حينئذ حجاب ، فكيف تنشأ معه ، وينشأ معها ، ويلحظها في كل ساعة ، ولا تقع في قلبه الا اذا كان لها زوج ! وقد وهبته نفسها ، وكرهت غيره ، فلم تخطر بباله ، فكيف يتجدد له هوى لم يكن ، حاشا لذلك القلب المطهر من هذه العلاقة الفاسدة . . (٢) ، انتهى مختصرا .

وقول ابن العربي : حق لامية فيه : ذلك أنه لا يعقل أن يصدر ذلك من النبي صلى الله عليه وسلم . . واذن : فاشتمال الحديث على هذا الأمر المستنكر كاف في الحكم على الحديث بالوضع والاختلاق .

ومانه عليه ابن العربي من أبطال القصة من جهة النقل ، والعقل : هو مقتضى مقالته أهل التمهيص والنقد من المحدثين والمفسرين الذين أجمعوا على عصمته صلى الله عليه وسلم ، ونزاهته عن مثل هذه الرذيلة .

(١) زيد بن حارثة بن شراحيل الكلبي أبو أسامة مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم صحابي جليل مشهور من أول الناس اسلا ما استشهد يوم مؤتة / التقريب ٢٧٣/١ (١٦٧) والاصابة

٥٤٥/١ (٢٨٩٠) .

(٢) أحكام القرآن ١٥٤١/٣ - ١٥٤٩ .

فقد أخرج ابن سعد (١)، والحاكم (٢)، من طريق محمد بن عمر الواقدي (٣)، قال : حدثني عبد الله بن عامر الأسلمي (٤)، عن محمد بن يحيى بن حبان (٥)، قال : جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت زيد بن حارثة - رضي الله عنه - وكان زيد انما يقال له : زيد ابن محمد . . فذكر الحديث بطوله .

ولا يخفى على ذي بصيرة بنقد الروايات : ضعف هذه الرواية ، فهي من رواية الواقدي ، قال البخاري وغيره : متروك (٦)، وقال ابن حبان : كان يروى عن الثقات المقلوبات ، وعن الاثبات المعضلات ، حتى ربما سبق له القلب أنه كان المتعمد لذلك وكان أحمد يكذبه (٧) وقال النسائي : متروك الحديث (٨)، وقال الذهبي : استقر الاجماع على وهو—— الواقدي (٩).

والترك : اردى عبارات الجرح ، فمن قيل (أنه متروك) فلا يحتج به ، ولا يستشهد ، ولا يعتبر به ، كما بين ذلك أهل الاختصاص (١٠).

والحديث اضافة الى ما ذكر : معضل ، فمحمد بن يحيى بن حبان من الطبقة الرابعة وجل روايتهم عن كبار التابعين كما قال ابن حجر (١١)، ويسقط الوسطة يصير الحديث مردودا (١٢). قال القرطبي : فأما ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم هوى زينب امرأة زيد وربما أطلق بعض المجان لفظ (عشق) ، فهذا انما يصدر عن جاهل بعصمة النبي صلى الله عليه وسلم عن مثل هذا أو مستخف بحرمته . انتهى (١٣)

-
- (١) الطبقات ١٠١/٨
(٢) المستدرک کتاب معرفة الصحابة ذکر (زينب بنت جحش) رضي الله عنها (٢٣/٤) .
(٣) محمد بن عمر بن واقد الأسلمي الواقدي المدني القاضي نزيل بغداد : متروك مع سعة علمه من التاسعة مات (٢٠٧) . التقريب ١٩٤/٢ (٥٦٧) وأنظر الكاشف ٨٢/٣ (٥١٢٦) .
(٤) عبد الله بن عامر الأسلمي أبو عامر المدني : ضعيف من السابعة . التقريب ٤٢٥/١ (٤٠١) وأنظر ضعفاء النسائي ص ٦١ (٣٢٣) وتاريخ ابن معين ٣١٥/٢ .
(٥) محمد بن يحيى بن حبان الأنصاري المدني : ثقة فقيه من الرابعة . التقريب ٢١٦/٢ (٨٠٢) وأنظر الكاشف ١٠٦/٣ (٥٢٨٩) والجرح والتعديل ١٢٢/٨ (٥٤٩) .
(٦) الضعفاء الصغير ص ١٠٤ (٣٣٤) .
(٧) المجروحين ٢٩٠/٢ .
(٨) ضعفاء النسائي ص ٩٣ (٥٣١) .
(٩) الميزان ٦٦٦/٣ (٧٩٩٣) .
(١٠) الميزان ٣/١ - ٤ - ٥ . والتقريب ٤/١ - ٥ .
(١١) التقريب ٥/١ .
(١٢) منهج النقد ص ٣٧٨ - ٣٧٩ .
(١٣) الجامع لاحكام القرآن ١٩١/١٤ .

وقال ابن كثير : ذكر ابن أبي حاتم ، وابن جرير ، ههنا أثارا عن بعض السلف أحبينا أن نضرب عنها صفحا ، لعدم صحتها فلا نورد لها . (١)

وقال الألوسي : وللقصاص في هذه القصة كلام لا ينبغي أن يجعل في حيز القبول . (٢)

وقال ابن حجر : حديث (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أبصر زينب بعدما أنكحها زيدا فوقع في نفسه) ذكره الثعلبي بغير سند ، وأخرج الطبري معناه من رواية عبد الرحمان ابن زيد بن أسلم . (٣) ، قوله ، وفي الصحيحين عن أنس قصة زينب وزيد مختصرة وليس فيه ما في أوله (٤) ، انتهى وعبد الرحمن بن زيد : ضعيف .

وأحسن ما قيل في تأويل هذه الآية : (أن الذي كان يخفيه النبي صلى الله عليه وسلم : هو أخبار الله إياه أنها ستصير زوجته ، والذي كان يحمله على إخفاء ذلك : خشية قول الناس : تزوج امرأة ابنه ، وأراد الله إبطال ما كان أهل الجاهلية عليه من أحكام التبنّي بأمر لا يبلغ في الإبطال منه ، وهو تزوج امرأة الذي يدعى ابنا ، ووقع ذلك من أمام المسلمين ، ليكون أدعى لقبولهم) . (٥) والله أعلم .

وهذا ما عليه أهل التحيّص من المفسرين والعلماء الراسخين ، ولم يقدّم دليل على أن الرسول صلى الله عليه وسلم أعلمه الله : أن زينب ستكون زوجته ، والذي يظهر - والله أعلم - أن ما أخذ به المفسرون ، وذهبوا إليه في تفسيرهم لقوله تعالى : (وتخفي في نفسك) من صيرورة زينب زوجة له ، الذي دعاهم : هو الفرار مما يناقض العصمة ، فليس أمامهم إلا خياران : إما أن يقولوا بهذا القول ، أو يقولوا بما يناقضه مما يصادم العصمة .

قال ابن العربي عد تفسير قول الله تعالى : (لَقَدْ ظَلَمَكَ بِسْأَلِ نَعَجِكَ إِلَىٰ نَعَاجِهِ) (٦)

من سورة (ص)

- (١) التفسير ٤٩١/٣ -
- (٢) روح المعاني ٢٤/٨ -
- (٣) عبد الرحمن بن زيد بن أسلم العدوي مولا هم : ضعيف من الثامنة . التقييد ٤٨٠/١ (٩٤١) وأنظر ميزان الاعتدال ٥٦٤/٢ (٤٨٦٨) -
- (٤) الكافي لابن حجر ص ١٣٤ (٢٢٤) وأنظر فتح الباري كتاب التفسير باب وتدفي في نفسك ما الله مبديه ٥٢٣/٨ (٤٧٨٢) وكتاب التوحيد باب وكاد عرشه على الماء وهو رب العرش العظيم ٤٠٣/١٣ (٧٤٢٠) -
- (٥) أنظر فتح الباري ٥٢٤/٨ وزاد المسير لابن الجوزي ٣٨٦/٦ - ٣٨٨ - ٣٩٠ والتفسير الكبير للفخر الرازي ٢١١/٢٥ - ٢١٢ وطلال القرآن للشهيد سيد قطب ٢٨٦٩/٥ -
- (٦) آية (٢٤) -

المسألة السابعة : في تقييد مذكره المفسرون في هذه القصة : وهو مروي عنهم بألفاظ مختلفة ، وأحوال متفاوتة ، أمثلها : أن داود - عليه السلام - حدّثه نفسه إذا ابتلى أن يعتصم فقليل له : أنك ستبتلى وتعلم الذي تبتلّى فيه فخذ حذرك ، فأخذ الزبور ، ودخل المحراب ، ومنع من الدخول عليه ، فبينما هو يقرأ الزبور إذ جاء طائر كأحسن ما يكون ، وجعل يدرج بين يديه) فذكر الحديث بتمامه .

ثم انبرى للرد على هذه الرواية فقال : فعمن يروى هذا السند ؟! وعلى من في نقله . يعتمد ؟! وليس يؤثره عن الثقات الاثبات أحد . . . وقد قدّمنا لكم فيما سلف ، وأوضحنا في غير موضع : أن الأنبياء معصومون عن الكبائر اجماعا ، وفي الصغائر اختلاف ، وأنا أقول : إنهم معصومون عن الصغائر ، والكبائر ، وقد كان من حسن الأدب مع الأنبياء صلوات الله عليهم الا تُثبت عثراتهم ، لو عثروا ، ولا تُثبت فلتاتهم لو استفلتوا ، فان اسبال الستر على الجوار والولد والأخ : فضيلة أكرم فضيلة ، فكيف سترت على جارك حتى لم تقص نبأه في أخبارك ، وعكفت على أنبيائك ، وأخبارك تقول عنهم مالم يفعلوا ، وتنسب اليهم مالم يتلبسوا به ، ولا تلوثوا بسبه ، نعوذ بالله من هذا التعدي ، والجهل بحقيقة الدين في الأنبياء والمرسلين ، والعلماء الصالحين ، وأما قولهم (إنها لما أعجبت أمر بتقديم زوجها للقتل في سبيل الله) ، فهذا باطل قطعاً ، لان داود عليه السلام لم يكن يريق دمه في غرض نفسه . . . (١) ، انتهى مختصراً .

فقول ابن العربي : يعني أن ماورد في قصة داود أمر تنكره العقول السليمة ، وتأباه الافهام المستقيمة ، ولا يشك مسلم عاقل في بطلانه ، لما فيه من نسبة مالا يليق بمقام الأنبياء عليهم السلام ، وقصة افتتان داود عليه السلام بنظره الى امرأة الجندی : مشهورة مثبتة في بعض كتب التفسير ، وهي كذب كلها ، لا أصل لها ، ولا تتفق مع قول الله تعالى (وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحُسْنَ مَّآبٍ) . (٢)

ولا غرابة فيما ذهب اليه ابن العربي فقد وقف أهل العلم : موقف المعارض ، والمشنع ، لهذه الرواية التي اشتهرت ، فكّم من باطل مشهور ، ومذكور ، وهو عين الزور ، ولا يصح أن ينخدع بها أحد ، فبطلانها أوضح من أن يخفى ، ويتضح بطلانها من تمحيصها سنداً ومتناً .

فقد أخرج الديلمي كما في الأحاديث الضعيفة (٣) ، وابن شاهين في الافراد ، كما في

(١) أحكام القرآن ١٦٣٤/٤ .

(٢) سورة ص (٤٠) .

(٣) سلسلة الاحاديث الضعيفة ٣٢٤/١ (٣١٣) .

التلخيص (١)، من طريق مجالد (٢)، عن الشعبي، عن الحسن، عن سمرة قال: قدم على النبي صلى الله عليه وسلم وفد عبد القيس، وفيهم غلام امرد، فظاهر الوضوء، فأجلسه النبي صلى الله عليه وسلم وراء ظهره، وقال: كان خطيئة داود النظر.

قال ابن حجر: ذكره ابن القطان في كتاب (أحكام النظر) وضعفه. (٣)

وقال ابن الصلاح في مشكل الوسيط كما في الأحاديث الضعيفة: لا أصل لهذا الحديث.

وقال الزركشي في تخريج أحاديث الشرح: وهذا حديث منكر، فيه ضعف، ومجاهيل،

وانقطاع، وقال الشيخ الألباني إضافة إلى ما سبق ذكره عنه: موضوع. (٤)

وللحديث طرق أخرى: فقد روى أبو بكر بن أبي علي المعدل في الأمالي (ق ١/١٢)

كما في الأحاديث الضعيفة (٥)، وأبو نعيم في نسخة (أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبيط

ابن شريط (٦)، (ق ٢/١٥٨) حدثني أحمد بن إسحاق بن إبراهيم، حدثني أبي إسحاق

قال: حدثني إبراهيم بن نبيط، عن نبيط مرفوعاً (أتى داود عليه السلام من النظر)، قال

الشيخ الألباني: موضوع. (٧)

وهذه النسخة قال الذهبي: فيها بلايا سمعتها من طريق أبي نعيم، عن العكبي،

عنه، لا يحل الاحتجاج به، فانه كذاب (٨)، وأقره ابن حجر في اللسان. (٩)

وقال ابن حجر: ورواه أحمد بن إسحاق في نسخته، ومن طريقه: أبو موسى فـي

الترهيب واسناده واحد. (١٠)

كما أخرج ابن جرير (١١)، وابن أبي حاتم، والحكيم الترمذ في نوادر الأصول، كما في

-
- (١) التلخيص الحبير ١٤٨/٣ (١٤٨٧).
 - (٢) مجالد - بضم أوله وتخفيف الميم - ابن سعيد بن عمير الهمداني - بسكون الميم أبو عمرو الكوفي: ليس بالقوى وقد تغير في آخر عمره / التقريب ٢٢٩/٢ (٩١٩) وأنظر الكواكب النيرات ص ٥٠٥ (٧) والمجروحين ١٠/٣ والميزان ٤٣٨/٣ (٧٠٧٠).
 - (٣) المصدر السابق.
 - (٤) المصدر السابق.
 - (٥) سلسلة الأحاديث الضعيفة ٤٥/٢ (٥٧٦).
 - (٦) أحمد بن إسحاق بن إبراهيم بن نبيط بن شريط: لا يحل الاحتجاج به فانه كذاب / الميزان ٨٢/١ (٢٩٦).
 - (٧) المصدر السابق.
 - (٨) ميزان الاعتدال ٨٢/١ (٢٩٦).
 - (٩) لسان الميزان ١٣٦/١ (٤٢٤).
 - (١٠) التلخيص الحبير ١٤٨/٣ (١٤٨٧).
 - (١١) التفسير ١٤٩/٢٣ - ١٥٠.

القرطبي (١)، من طريق ابن لهيعة (٢)، عن أبي صخر (٣)، عن يزيد الرقاشي (٤)، عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - سمعه يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ان داود صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فهم بها ، قطع على بني اسرائيل بعثا ، وأوصى صاحب البعث فقال : اذا حضر العدو قرب فلانا وسماه . . فذكره بطوله وهذا لفظ ابن جرير . قال الشيخ الألباني (٥) : باطل .

وقال ابن كثير : لا يصح سنده : لأنه من رواية يزيد الرقاشي ، عن أنس رضي الله عنه ، ويزيد وان كان من الصالحين لكنه ضعيف الحديث عند الأئمة . (٦) ، وقال الامام السيوطي : سنده ضعيف . (٧) ، وقال الامام الشوكاني : اسناده ضعيف . (٨)

أما من ناحية المتن : فهذه الرواية قد تضمنت نسبة هذه المعصية الكبيرة الى داود عليه السلام منها نظره الى زوجة الجندي ، ثم الاحتيال لقتله حتى قتل بغير حق ، رغبة فيها لنفسه ، وهذا باطل من وجوه .

قال ابن حزم يرحمه الله : ثم كل ذلك بلا دليل ، بل الدعوى المجردة ، والله أن كل امرئ منا ليصون نفسه وجاره المستورد عن أن يتعشق امرأة جاره ، ثم يعرض زوجها للقتل عمدا ليتزوجها ، وعن أن يترك صلاته لطائر يراه ، هذه أفعال السفهاء المنهوكين الفساق المتمرديين لا أهل البر والتقوى ، فكيف برسول الله داود عليه السلام الذي أوحى اليه كتابه ، وأجرى على لسانه كلامه ، لقد نزهه الله عز وجل عن أن يمر مثل هذا الفحش بباله ، فكيف أن يستضيف السي أفعاله ؟ . (٩)

وقال أبو السعود : وأما ما يذكر من أنه عليه الصلاة والسلام : دخل ذات يوم محرابه ، وأغلق بابه - فذكر القصة كاملة الى أن يقول : فأفك مبتدع مكروه ، وسكر مخترع مكروه ، تمجبه الاسماع ، وتنفر عنه الطباع ، ويل لمن ابتدعه ، وأشاعه ، وتبا لمن اخترعه ، وأذاعه . (١٠)

- (١) الجامع لأحكام القرآن ١٦٧/١٥ .
- (٢) عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي أبو عبد الرحمن المصري القاضي : صدوق من السابعة ، خلط بعد احتراق كتبه . التقريب ٤٤٤/١ (٥٧٤) وأنظر الكواكب النيرات ص ٤٨١ (٢٥) والميزان ٤٧٥/٢ - ٤٨٣ (٤٥٣٠) .
- (٣) حميد بن زياد أبو صخر ابن أبي المخارق : صدوق يهم . . التقريب ٢٠٢/١ (٥٩٤) ، وأنظر الجرح والتعديل ٢٢٢/٣ (٩٧٥) .
- (٤) يزيد بن أبيان الرقاشي أبو عمرو البصري القاضي : زاهد ضعيف من الخامسة ٣٦١/٢ - (٢١٩) وقال النسائي : متروك وقال الدارقطني : ضعيف الميزان ٤١٨/٤ (٩٦٦٩) .
- (٥) سلسلة الاحاديث الضعيفة ٣٢٥/١ (٣١٤) .
- (٦) التفسير ٣١/٤ .
- (٧) الدر المنثور ١٥٦/٧ .
- (٨) فتح القدير ٤٢٨/٤ .
- (٩) الفصل ١٤/٤ .
- (١٠) التفسير ٤٣٦/٤ - ٤٣٧ .

وقال الامام الطوسي : خبر باطل موضوع ، وهو مع ذلك خبر واحد لا أصل له . فكيف يختار تعالى من يتعشق نساء أصحابه ، ويعرضهم للقتل من غير استحقاق ، ولا يجوز مثل هذا على الأنبياء الا من لا يعرف مقدارهم ، ولا يعتد منزلتهم ، التي خصهم الله فيها نعوذ بالله من سوء التوفيق ، انتهى مختصرا . (١)

ورد الامام الفخر الرازي على هذه القصة بأمر منها : أن الله تعالى وصف داود عليه السلام قبل ذكر هذه القصة بالصفات (العشرة) المذكورة ، وهي دالة على براءة ساحته عن تلك الأكاذيب ، وصفة أيضا بصفات كثيرة بعد ذكر هذه القصة ، وكل هذه الصفات تنافي كونه عليه السلام موصوفا بهذا الفعل المنكر ، والعمل القبيح . (٢)

وفي كل ماضى ما يهدم كل الروايات التي رويت عن هذا الحادث ، والذي تثبت بها أعداء الاسلام قديما وحديثا ، وصاغوا حولها الأساطير والمفتريات .

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ، من سورة الحج (٣١) فيها مسألتان :

المسألة الأولى في سبب نزولها :- في ذلك روايات مختلفة أظهرها - وهابها ظاهر - أن النبي صلى الله عليه وسلم جلس في ناد من أندية قومه ، كثير أهله ، فتمنى يومئذ ألا يأتيه من الله شيء ، فينفروا عنه فأنزل الله عليه : (والنجم اذا هوى) فقرأ حتى اذا بلغ الى قوله تعالى : (أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) ألقى الشيطان كلمتين : (تلك الغرانيق العلى ، وأن شفاعتهن لترتجى) فتكلم بها .

(١) التبيان ٥٠٦/٨ - ٥٠٧

(٢) التفسير الكبير ١٨٨/٢٦ - ١٩٤

ولمزيد ايضاح حول المسألة أنظر المراجع التالية :

أضواء البيان للشنقيطي ٢٤١/٧ ، الدر المنثور ١٥٥/٧ - ١٦٨ ، نظم الدرر للبقاعي ٣٦١/١٦ - ٣٦٢ ، الجامع لأحكام القرآن ١٨٠/١٥ - ١٨٢ ، محاسن التأويل للقاظمي ١٥٩/١٤ عصمة الأنبياء للفخر الرازي ص ٧٠ ، تذكرة الموضوعات لأفتي ص ١٨٢ ، الشفا للقاضي عياض ١٥٨/٢ ، تيسير التفسير ابراهيم القطان ٦٠٠/٣ ، الانتصاف بذييل الكشف / أحمد بن المنير ٦٨/٤ - ٦٩ ، الجواب الكافي لابن القيم ص ٣١١ ، روح البيان / اسماعيل حقي ٢٠/٨ ، قصص الأنبياء لابن كثير ص ٥٧٦ ، التوحفات الالهية / سليمان بن عمر ٥٦٢/٣ ، الكشف للزمخشري ٦٢/٤ - ٦٨ ، نسيم الرياض للشهاب الخفاجي ١٩٤/٤ ، في ظلال القرآن ٣٠١٨/٥ (ط الشروق) ، تفسير سورة (ص) للحديدي ص ١٠٦ - ١٢٤ ، التسهيل لابن جزي ١٨٢/٣ - ١٨٣ .

ثم مضى بقراءة السورة كلها ، ثم سجد في آخر السورة ، وسجد القوم جميعا معه ، ورفع الوليد بن المغيرة ترابا الى جبهته ، وسجد عليه ، وكان شيخا كبيرا .
فلما أمسى أتاه جبريل - عليه السلام - فعرض عليه السورة ، فلما بلغ الكلمتين قال :
(ما جئتك بهاتين . .) الحديث .

وقد فند ابن العربي هذا الاشكال بأسلوب العارف الجيهن البصير ، وأقام الدليل على أن هذه القصة غير ثابتة ، وأن الغرض منها هو افساد الدين ، والطعن في سيد المرسلين عليه وعليهم أفضل الصلاة والتسليم ، فقال : ذكر في ذلك روايات كثيرة كلها باطلة لا أصل لها :
المقام الأول : أن النبي اذا أرسل الله اليه الملك بوحيه ، فانه يخلق له العلم به ، حتى يتحقق أنه رسول من عنده ، ولولا ذلك ما صحت الرسالة ، ولاتبين النبوة ، فاذا خلص الله له العلم به ، تميز عنده من غيره ، وثبت اليقين ، واستقام سبيل الدين .

ولو كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا شافهه الملك بالوحي لا يدري أمك هو أم انسان ، أم صورة مخالفة لهذه الأجناس ألقت عليه كلاما ، وبلغت اليه قولا لم يصح له أن يقول : انه من عند الله ، ولا ثبت عندنا أنه أمر الله ، فهذه سبيل متيقنة ، وحالة متحققة ، لا بد منها ، ولا خلاف في المنقول ، ولا في المعقول فيها ، ولو جاز للشيطان أن يتمثل فيها ، أو يتشبه بها ، ما أمناه على آية ، ولا عرفنا منه باطلا من حقيقة ، فارتفع بهذا فصل اللبس ، وصح اليقين في النفس .
ثم تابع قوله مقلدا من الثقة بهذه القصة المزعومة .

المقام الرابع : تأملوا - فتح الله اغلاق النظر عنكم - الى قول الرواة الذين يجهلون أعداء على الاسلام ، أن النبي صلى الله عليه وسلم لما جلس مع قرش : تمنى أن لا ينزل من الله وحي ، فكيف يجوز لمن معه أدنى مسكة أن يخطر بباله : أن النبي صلى الله عليه وسلم أثر وصل قومه على وصل ربه ، وأراد ألا يقطع أنسه بهم بما ينزل عليه من عند ربه من الوحي الذي كان حياة جسده ، وقلبه ، وأنس وحشته ، وغاية أمنيته .

المقام الخامس : أن قول الشيطان (تلك الغرائيق العلى وأن شفاعتها لترجي) للنبي صلى الله عليه وسلم : قبله منه ، فالتبس عليه الشيطان بالملك ، واختلط عليه التوحيد بالكفر ، حتى لم يفرق بينهما .

وأنا من أدنى المؤمنين منزلة ، وأقلهم معرفة ، بما وفقني الله له ، وآتاني من علمه ، لا يخفى علي وعليكم ، أن هذا كفر لا يجوز وروده من عند الله ، ولو قاله أحد لكم لتبادر الكل اليه قبل التفكير بالانكار والردع والتثريب والتشنيع فضلا عن أن يجهل النبي صلى الله عليه وسلم حال القول ويخفى عليه قوله ، ولا يتفطن لصفة الأصنام بأنها الغرائقة العلى ، وأن شفاعتها لترجي ،

وقد علم علما ضروريا أنها جمادات لا تسمع ، ولا تبصر ، ولا تتطرق ، ولا تضر ، ولا تنفع ، ولا تنصر ، ولا تشفع .

بهذا كان يأتيه جبريل - عليه السلام - الصباح والمساء ، وعليه انبنى التوحيد ، ولا يجوز نسخه من جهة المعقول ، ولا من جهة المنقول ، فكيف يخفى هذا على الرسول ؟ !

ثم لم يكف هذا حتى قالوا : ان جبريل لما عاد اليه بعد ذلك ليعارضه فيما ألقى اليه من الوحي ، كررها عليه جاهلا بها - تعالى الله عن ذلك - فحينئذ أنكرها عليه جبريل ، وقال له : (ماجئتك بهذه) ، فحزن النبي صلى الله عليه وسلم لذلك ، فأنزل عليه (وانكادوا ليفتنوك عن الذى أوحينا اليك لتفترى علينا غيره) فيا الله والمتعلمين ، والعالمين من شيوخ فاسد ، وسوس هامد ، لايعلم أن هذه الآية نافية لما زعموا ، مبطله لما رووا ، وتقولوا ، وذلك أن قول العربى : (كاد يكون كذا) معناه : قارب ولم يكن .

فأخبر الله في هذه الآية : أنهم قاربوا أن يفتنوه عن الذي أوحى إليه ، ولم تكن فتنة .
ثم قال : (لتفتري علينا غيره) ، ولم يفتري ، ولو فتوك ، وافتريت ، لاتخذوك خليلا فلم تفتتن ،
ولا افتريت ، ولا عدوك خليلا . (ولولا أن ثبتناك لقد كدت تركن اليهم شيئا قليلا) فأخبر الله
سبحانه وتعالى أنه شبهه ، وقرر التوحيد ، والمعرفة في قلبه ، وضرب عليه سرادق العصمة ، وآواه
في كنف الحرمة ، ولو وكله الى نفسه ، ورفع عنه ظل عصمته لحطه ، لألمت بما راموه ، ولكننا أمرنا
عليك بالمحافظة ، وأشرقتا بنور الهداية فؤادك فاستبصر ، فهذه الآية نص في عصمته من كل مانسب
إليه ، فكيف يتأولها أحد عدوا عما نسب من الباطل إليه . (١) ، انتهى مختصرا .

وبهذا العرض يقيم ابن العربي الحجة على عصمة النبي صلى الله عليه وسلم ، ونزاهته عن مثل هذه الأقصوة ، وما جاء فيها من شبه وأباطيل ، فهذا الأمر المنكر الذي اشتمل عليه الحديث : كان دليلا كافيا على وضعه ، وقد تنبه الى خطر هذه الأقصوة المختلفة ، الباطلة في أصولها ، وفصولها ، والأكذوبة الخبيثة في جذورها ، وأغصانها ، والفرية المترددة ، الأثمة الأعلام ، فتواردوا على تضعيفها ، وتناولوها بالتمحيص ، والنقد ، والايضاح .

وممن عرض لهذه المسألة ، ناقشها مناقشة تفصيلية ، مناقشة بحث علمي مدعماً آرائه —
بالحجة ، والبرهان ، الشيخ الدكتور محمد صادق عرجون . (٢)

هذا وقد سلك العلماء في توهين هذه الرواية مسلكين اثنين :

المسلك الأول : توهينها من جهة النقل : فقد أخرج البزار (٣) ، وأبو

(١) أحكام القرآن ١٢٩٩/٣ - ١٣٠٣ .

(٢) كتاب محمد رسول الله ٣٠/٢ - ١٥٦ .

(٣) كتاب التفسير تفسير سورة النجم / كشف الاستار ٧٢/٣ (٢٢٦٣).

مردوية (١)، من طريق أمية بن خالد (٢) حدثنا شعبة (٣)، عن أبي بشر (٤)، عن سعيد ابن جبير (٥)، عن ابن عباس - فيما أحسب - الشك في الحديث ، أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة ، فقرأ سورة النجم ، حتى انتهى الى (أفرايم اللات والعزى ...) الآية ، فجرى على لسانه (تلك الغرائيق العلى الشفاعة منهم ترتجى) قال فسمع ذلك مشركوا أهل مكة (....) الحديث .

وأخرج ابن جرير ، وابن المنذر ، وابن أبي حاتم - قال السيوطي : بسند صحيح ، عن سعيد بن جبير قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة النجم فذكر نحوه ، ولم يذكر ابن عباس ، وكذا رواه ابن أبي حاتم ، عن أبي العالية ، والسدى ، عن سعيد مرسل ، ورواه عبد بن حميد ، عن السدى ، عن أبي صالح مرسل ، ورواه ابن أبي حاتم ، عن ابن شهاب مرسل ، وأخرج ابن جرير ، عن أبي بكر بن عبد الرحمن بن الحارث بن هشام نحوه مرسل أيضا ، وفي الباب روايات من أحب الوقوف عليها فلينظر في الدر المنثور للامام السيوطي (٦) ، ولا يأتي التطويل بذكرها هنا بفائدة ، لأن جميعها لا تقوم بها الحجة .

قال البزار : لانعلمه يروى باسناد متصل يجوز ذكره الا بهذا الاسناد ، وأمية بن خالد : ثقة مشهور وانما يعرف هذا لمن حديث الكلبي ، عن أبي صالح ، عن ابن عباس (٧) ، انتهى .

وقال ابن كثير : قد ذكر كثير من المفسرين ههنا قصة الغرائيق وما كان من رجوع كثير من المهاجرة الى أرض الحبشة ظنا منهم أن مشركي قريش قد أسلموا ، ولكنها من طرق كلها مرسل ، ولم أرها مسندة من وجه صحيح .

-
- (١) فتح الباري ٤٣٩/٨ .
 (٢) أمية بن خالد بن الأسود القيسي أبو عبد الله البصري أخو هدية وهو الكبير : صدوق من التاسعة . التقريب ٨٣/١ (٦٣٠) وقال ابن أبي حاتم عن أبي زرعة : ثقة / الجرح والتعديل ٣٠٢/٢ (١١٢٣) .
 (٣) شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي مولا هم أبو بسطام الواسطي ثم البصري : ثقة حافظ متقن كان الثوري يقول هو أمير المؤمنين في الحديث . التقريب ٣٥١/١ (٦٧) الكاشف ١١/٢ (٢٢٩٧) .
 (٤) جعفر بن إياس أبو بشر بن عبيد وحشية... ثقة من أئمة الناس في سعيد بن جبير وضعفه شعبة في حبيب بن سالم وفي مجاهد / التقريب ١٢٩/١ (٧٠)
 (٥) سعيد بن جبير الأسدي مولا هم الكوفي : ثقة ثبت فقيه من الثالثة وروايته عن عائشة وأبي موسى ونحوهما مرسل قتل بين يدي الحجاج سنة خمس وتسعين ولم يكمل الخمسين .
 ع / التقريب ٢٩٢/١ (١٣٣) والكاشف ٣٥٦/١ (١٨٨٠) .
 (٦) ٦٥/٦ - ٦٩ .
 (٧) المصدر السابق .

وقال أيضا بعدما أورد جملة من روايات وطرق الحديث : وكلها مرسلات ومنقطعات (١) ،
والله أعلم .

وقال الامام الشوكاني بعدما أورد جملة من طرق الحديث عن أئمة التفسير والحديث .
والحاصل أن جميع الروايات في هذا الباب : اما مرسله ، أو منقطعة ، لاتقوم الحجة
بشيء منها .

وقال أيضا : ولم يصح شيء من هذا ، ولا يثبت بوجه من الوجوه ، ومع عدم صحته ، بل
بطلانه ، فقد دفعه المحققون بكتاب الله سبحانه . . انتهى مختصرا . (٢)

وقال القاضي عياض : ان هذا الحديث لم يخرج أحد من أهل الصحة ، والارواه ثقة
بسند سليم متصل ، وانما أولع به ، ويمثله المفسرون ، والمؤرخون المولعون بكل غريب ، والمتلقون
من الصحف كل صحيح وسقيم ، فتعلق بذلك الملحدون مع ضعيف نقلته ، واضطراب رواياتهم ،
وانقطاع اسناده ، واختلاف كلماته ، ومن حكيت هذه الحكاية عنه من المفسرين والتابعين لـ
يسندها أحد منهم ، ولا رفعها الى صاحب ، وأكثر الطرق عنهم فهي ضعيفة واهية ، والمرفوع فيه
حديث (شعبة) عن أبي بشر ، عن سعيد بن جبير ، عن ابن عباس - رضي الله عنهما - قال :
(فيما أحسب) الشك في الحديث : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة . . وذكر القصة
كما بين أبو بكر البزار رحمه الله : أنه لا يعرف من طريق يجوز ذكره سوى هذا ، وفيه من الضعف
مانبه عليه ، مع وقوع الشك فيه كما ذكرناه الذي لا يوثق به ، ولا حقيقة معه . (٣) ، انتهى .

وقال الامام القرطبي : الأحاديث المروية في نزول هذه الآية : ليس منها شيء يصح .
كما أفاض - يرحمه الله - البحث في هذه المسألة ، ونقل عن أئمة التفسير ما يقتضي ضعف ماورد
فيها من شبه . (٤)

هذا وينبغي الإشارة هنا الى أن الامامين ابن حجر ، والسيوطي (٥) ، قد خالفا
ما تقدم وقالوا : أن القصة : وان لم تكن كل طرقها صحيحة ، ولكن كثرة الطرق تدل على أنها
أصلا ، وفي ذلك يقول ابن حجر بعدما سرد طرق الرواية : وكلها سوى طريق سعيد بن جبير :
اما ضعيف واما منقطع لكن كثرة الطرق : تدل على أن للقصة أصلا . . انتهى .

(١) تفسير ابن كثير ٢/٢٢٩ - ٢٣٠ وأنظر البداية والنهاية ٣/٩٠ .

(٢) فتح القدير ٣/٤٦٢ - ٤٦٣ .

(٣) الشفا بتعريف حقوق المصطفى ٢/١٢٤ - ١٢٦ .

(٤) الجامع لأحكام القرآن ١٢/٨٠ - ٨٦ .

(٥) أنظر فتح الباري ٨/٤٣٩ والكافي ص ١١٤ والدر المنثور ١/٦٥ .

الا أن ابن حجر يرحمه الله قد أول ماورد في هذه القصة بما يتفق وعصمة النبي صلى الله عليه وسلم وفي ذلك يقول : وإذا تقرر ذلك : تعين تأويل ماوقع فيها مما يستنكر ، وهو قوله ألقى الشيطان على لسانه (تلك الغرائيق العلى وان شفاعتهم لترتجى) ، فان ذلك لايجوز حمله على ظاهره لأنه يستحيل عليه صلى الله عليه وسلم أن يزيد في القرآن عمدا ما ليس منه ، وكذا سهوا ، اذا كان مغائرا لما جاء به من التوحيد ، لمكان عصمته (١) ، انتهى .

الا أن الشيخ أبا شعبة لم يرتضى من ابن حجر ، ومن وافقه أن جعلوا للقصة أصلا ، وشرع في بيان بطلان القصة : نقلا ، وعقلا ، ومن ذلك قوله : . . . وهذه القصة باطلة نقلا وعقلا . أما نقلا : فقد طعن فيها كثير من المحققين والمحدثين الذين جمعوا بين المعقول ، والمنقول : قال الامام محمد بن اسحاق بن خزيمة ، وقد سئل عن هذه القصة : انها من وضع الزنادقة ، وصنف في ذلك كتابا .

وقال الامام البيهقي : هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل . (٢) ، ثم تابع قائلا :-

١ - أن جمهور المحدثين لم يحتجوا بالمرسل ، وجعلوه من قسم الضعيف ، لاحتمال أن يكون المحذوف غير صحابي ، وحينئذ يحتمل أن يكون ثقة ، أو غير ثقة ، وعلى الثاني فلا يؤمن من أن يكون كذآيا ، وقد قرر الامام مسلم هذه الحقيقة في مقدمة صحيحه فقال (والمرسل في أصل قولنا ، وقول أهل العلم بالاخبار ليس بحجة . . .) (٣)

٢ - الاحتجاج بالمرسل : انما هو في فروع الدين التي يكفي فيها بالظن ، أما الاحتجاج به على شيء يصادم العقيدة ، وينافي دليل العصمة ، فغير مسلم وقد قال علماء التوحيد : (ان خبر الواحد لو كان صحيحا لا يؤخذ به في العقائد ، لأنه لا يكفي فيها الا بما يفيد اليقين ، فما بالك بالضعيف ، أو المختلف فيه .

وأخيرا يقول : والحق أن نسج هذه القصة مهما تأول فيها المتأولون ، وحاولوا اثبات أن لها أصلا ، مهلهل متداع ، لا يثبت أمام البحث ، وأن أغلب البلاء دخل على الاسلام من المنقطعات ، والمراسيل . (٤) ، انتهى .

ولم يكتف العلماء بالوقوف أمام سند هذه الرواية ليكشفوا علته فقط ، بل وجهوا أنظارهم الى محتواها - أى الى متنها - وماورد فيها من ألفاظ ، اذا ليس صحة السند دليلا على صحة مايرى من الشرائع ، والأحكام ، ولا سيما مايتعلق منها بالعقيدة ، وانما يكمن وراء صحة السند

(١) المصدر السابق .

(٢) السيرة النبوية ١/ ٣٧٥ - ٣٧٨ .

(٣) مقدمة صحيح مسلم بشرح النووي ١/ ١٣٢ - ١٣٣ .

(٤) السيرة النبوية / محمد أبو شعبة ١/ ٣٧٥ - ٣٧٨ .

صحة كاملة النظر المصحح في صحة المتن ، واستقامة النص على نهج الهداية ، وموافقة أصول الشريعة التي جاءت بها الرسالة الخاتمة الخالدة (١) ، وهذا هو المسلك الثاني الذي سلكه العلماء في توهين قصة الغرائق : قال الشيخ أبو زهرة : اننا نقرر أن تلك القصة مكذوبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لما يأتي :-

١ - أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ قوله تعالى : (أفرايتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) زاد بتأثير الشيطان (تلك الغرائق العلى وان شفاعتهم لترتجى) فلمّا أتم السورة تلاوة ، ووصل الى قوله تعالى : (أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وأنتم سامدون فاسجدوا لله واعبدوا) (٣) ، سجد سجدة التلاوة فسجدوا معه .

وذلك باطل بلا ريب ، ومستحيل أن يقع : لأن الشيطان لا يتسلط على النبي صلى الله عليه وسلم في شأن التنزيل ، والقرآن الكريم ، والا جاء الشك الباطل في شأن القرآن الكريم ، وجوّز الفاسقون على مقتضاه أن يكون القرآن قد اعتراه التغيير ، والتبديل ، والزيادة ، وتجويز أن يكون النبي صلى الله عليه وسلم - وهو مبلغ الرسالة - قد اعتراه خرف ، وابتعاد عن مؤداه ، وذلك باطل فما يؤدى اليه باطل بلا ريب .

٢ - ان ذلك من شأنه أن يشكك في أصل القرآن ويبني عليه المفترقون قولهم (ان في القرآن زيادة ونقصا) ، وذلك قوله قائله كافر ، لأنه ينكر ما جاء به القرآن من أنه محفوظ إلى يوم القيامة . (٣) ، تصديقا لقوله تعالى : (انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون) .

كما ذكر الشيخ أبو شعبة وجها آخر لبطلان الرواية وهو : أن الله تعالى ذم الأصنام في سورة النجم ، وأنكر عابديها ، وجعلها أسماء لامسى لها ، وأن التمسك بعبادتها أوهام ، وظنون ، قال تعالى : (أفرايتم اللات والعزى ومنوة الثالثة الأخرى . .) (٤) ، الآية ، فقد جاءت الآيات على هذا الأسلوب الانكارى التوبيخي التهكمي بالأصنام ، وعابديها . وقال تعالى بعد الموضع الذى زعموا أنه ذكرت فيه الفرية (ان هي الا أسماء سميتوها أنتم وآباؤكم ما أنزل الله بها من سلطان) (٥) ، الآية .

فلو أن القصة صحيحة : لما كان هناك تناسب بينها وبين ما قبلها ، وما كان بعدها ، ولكان النظم مفككا ، والكلام متناقضا . . انتهى مختصرا .

(١) أنظر مقدمة ابن الصلاح ص ١١٣ وتقريب النووى ص ٦ والخلاصة ص ٤٣ وفتح المغيـث

٦٢/١ .

(٢) سورة النجم آية (٥٩ ، ٦٠ ، ٦١ ، ٦٢) .

(٣) خاتم النبیین / محمد أبو زهرة ٥٣٠/١ - ٥٣٤ .

(٤) سورة النجم آية رقم (١٩ - ٢٠) .

(٥) سورة النجم آية رقم (٢٣) .

وقال أيضا : ان هذه القصة الباطلة : مخالفة لقول الله تعالى : (إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ ...) (١) ، الآية ، ومن أحق بهذه العبودية من الأنبياء ، إنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال تعالى : (إِنَّهُ لَيْسَ لَهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا) (٢) ، وأى بشر أصدق إيمانا وأشد توكلا على الله من الأنبياء . وقال تعالى : (قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغَوِّيَهُمْ أَجْمَعِينَ إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ) (٣) ، ومن أحق من الأنبياء بالاصطفاء ؟!

فهؤلاء الزنادقة الحاقدون على الاسلام ونبيه نسبوا الى الشياطين ما أقر هو بأنه لا قبل له به ، ووضعوا هذه الروايات الباطلة التي تصادم نص القرآن الذي لا ريب فيه . (٤) ، انتهى مختصرا .

هذه بعض الردود على هذا الحديث ، الذي عرف واشتهر بحديث الفرنيق ، والتي اظهرت بجلاء لاليس فيه سقمه من جهة السند ، ومخالفته للنصوص القرآنية ، والمنطق العقلي ، حتى ولو سلم اسناده من العلل ، فان ماورد فيه من تلميس الشيطان لاتقوى على معارضة الأدلة اليقينية التي أقامها أهل الاختصاص ، والشأن - كما سبق ذكره - فالأخذ بما دل عليه الكتاب العزيز ، والعقل السليم : من عصمة النبي صلى الله عليه وسلم ، وسمو الرسالة أولى من هذه الأخبـار المهلهلة . (٥) ، والله أعلم .

قال ابن العربي ، عند تفسير قول الله تعالى (وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ مُلْكٍ سَلِيمٍ ، وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا) (٦) ، من سورة البقرة .

- (١) سورة الحجر آية رقم (٤٣) .
- (٢) سورة النحل آية رقم (٩٩) .
- (٣) سورة ص آية رقم (٨٢ - ٨٣) .
- (٤) السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة ١/ ٣٧٥ - ٣٧٨ .
- (٥) أنظر مزيدا من التفصيل في هذا الباب المراجع التالية :-
- خاتم النبیین / محمد أبو زهرة ١/ ٥٣٠ - ٥٣٤ ، عيون الأثر / ابن سيد الناس ١/ ١٤٩ - ١٥١ ، السيرة النبوية في ضوء القرآن والسنة / محمد بن محمد أبو شهبه ١/ ٣٧٥ - ٣٧٨ ، الشفا للقاضي عياض ٢/ ١٣٤ - ١٣٢ ، فقه السيرة للشيخ الغزالي ص ١٣١ ، حياة محمد / محمد حسنين هيكل ص ١٧٧ - ١٨٢ ، تنزيه القرآن عن المطاعن / القاضي عبد الجبار ص ٢٤٣ ، دلائل النبوة / البيهقي ٢/ ٢٨٥ - ٢٩١ ، مجمع الزوائد ٦/ ٣٢ - ٣٤ ، ٧/ ٧٠ - ٧٢ ، في ظلال القرآن / سيد قطب ٤/ ٢٤٣١ - ٢٤٣٥ ، الجامع لأحكام القرآن ١٢/ ٨٠ - ٨٦ ، فتح الباري ٨/ ٤٣٩ ، الكافي في تخریج أحاديث الكشاف / ابن حجر ص ١١٤ ، فتح القدير ٣/ ٤٦٣ ، تفسير ابن كثير ٣/ ٢٢٩ ، السدر المنثور / للسيوطي ٦/ ٦٥ - ٦٩ ، البدلية والنهاية ٣/ ٩٠ .
- (٦) آية (١٠٢) .

المسألة الأولى : ذكر الطبري ، وغيره ، في قصص هذه الآية : (ان سليمان صلى الله عليه وسلم كانت له امرأة يقال لها الجرادة ، تكرم عليه ، ويهواها ، فاخصم أهلها مع قوم ، فكان صغو سليمان عليه السلام الى أن يكون الحكم لأهل الجرادة فعوقب . .) فذكر الرواية .

المسألة الثانية : هذا الذي ذكرنا آنفاً مما فيه الحرج في ذكره عن بني اسرائيل لما قدّمناه من أنه إنما أذن لنا أن نتحدث عنهم في حديث يعود اليهم ، وما كنا لنذكر هذا لولا أن الدواوين قد شحّنت به .

أما قولهم : (ان سليمان كان صغو صحة الحكم لقوم الجرادة : فباطله قطعاً ، لأن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يجوز ذلك عليهم اجماعاً ، فانهم معصومون عن الكبائر باتفاق ، وأما قولهم (بأن شيطاناً تصور في صورة ملك ، أو نبي ، فأخذ الخاتم) : فباطل قطعاً ، لأن الشياطين لا تتصور على صور الأنبياء ، وقد بينّا ذلك مبسوطاً في كتاب النبي .

وقد روى (أن سليمان عليه الصلاة والسلام أخذها فدفنها تحت كرسيه) ، وذلك مما لا يجوز عليه وأنه لم يكن سحراً ، أما لو علم أنها سحر فحقها أن تحرق ، أو تغرق ، ولا تبقى عرضة للنقل ، والعمل (١) ، انتهى مختصراً .

وبهذا القول يكون ابن العربي قد هدم بعض الروايات التي رويت في تفسير الآية ، وجعل ماورد فيها في حيز المردود ، فلو كانت هذه القصة صحيحة لما كان هناك تناسب بينها وبين دعوة الرسل الى العدل ، وهذا تناقض ، ولا ريب أن هذا وأمثاله من وضع أعداء الرسل ، والرسالات ، الذين قصدوا السخرية ، والاستهزاء بهم وبأتباعهم .

وما أشار اليه ابن العربي قد أخرجه الطبري (٢) ، قال : حدثني أبو السائب السواني (٣) ، قال : حدثنا أبو معاوية (٤) ، عن الأعشى (٥) ، عن المنهال (٦) ، عن سعيد بن جبير (٧) ،

-
- (١) أحكام القرآن ٢٦/١ - ٢٧ .
 (٢) تفسير ابن جرير ٤١٤/٢ (١٦٦٠) تحقيق أحمد شاكر .
 (٣) سلم بن جنادة بن سلم السوائي أبو السائب الكوفي : ثقة ربه خالف من العاشرة/ت ق /
 التقريب ٣١٣/١ (٣٣١) وتاريخ بغداد ١٤٧/٩ - ١٤٨ (٤٧٥٩) .
 (٤) محمد بن حازم . . أبو معاوية الضرير الكوفي ، عمي وهو صغير : ثقة أحفظ الناس لحديث الأعشى ، وقد يهيم في حديث غيره من كبار التاسعة ، وقد رمى بالارجاء /ع/ التقريب ١٥٢/٢ (١٦٢) وتهذيب التهذيب ١٣٧/٩ (١٩١) .
 (٥) سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي أبو محمد الكوفي الأعشى : ثقة حافظ عارف بالقراءة ورع لكنه يدلّس من الخامسة - ع / التقريب ٣٣١/١ (٥٠٠) والميزان ٢٢٤/٢ (٣٥١٢) .
 (٦) المنهال بن عمرو الأسدي ، مولا هم ، الكوفي : صدوق ، ربما وهم ، من الخامسة ، التقريب ٣٢٨/٢ (١٤٠٢) وضعفاء العقيلي ٢٣٦/٤ (١٨٣٠) والميزان ١٩٢/٤ (٨٨٠٦) ،
 وهدي الساري ص ٤٤٥ - ٤٤٦ .
 (٧) سعيد بن جبير الاسدي مولا هم الكوفي : ثقة ثبت فقيه من الثالثة . التقريب ٢٩٢/١ (١٣٣) .

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : (كان الذي أصاب سليمان ابن داود في سبب الناس من أهل امرأة يقال لها (جرادة) وكانت من أكرم نسائه عليه قال : فكان هوى سليمان أن يكون الحق لأهل الجرادة فيقضي لهم ، فعوقب حين لم يكن هواه فيهم واحد ، قال : وكان سليمان ——— داود اذا أراد أن يدخل الخلاء ، أو يأتي شيئا من نسائه ، أعطى الجرادة خاتمه ، فلمــــــا أراد الله أن يبطل سليمان بالذي ابتلاه به ، أعطى الجرادة ذات يوم خاتمه ، فجاء الشيطان في صورة سليمان فقال لها : هاتي خاتمي ، فأخذته فلبسه ، فلما لبسه دانت له الشياطين ، والجن ، والنس . قال : فجاءها سليمان فقال : هاتي خاتمي ، فقالت : كذبت ، لست سليمان . .) .
الحديث ، وهذا كله ضعيف وسعيد ، ولا يصح منه شيء ، وغير معتبر .

فقولهم (. . فكان هوى سليمان : أن يكون الحق لأهل الجرادة . .) ، ولا شك أن هذا باطل ، بل محال لأنه يناقض مقصود النبوة ، ويبطل العصمة التي هي دعامة الثقة فيما يبلغه النبي عن ربه . فالأنبياء مفعولون على التنزه عن المذمومات ، والمناقرة لها ، وهم أماء الله على وحيه ، وسفراؤه الى خلقه ، فيستحيل أن يجعل نبي من الأنبياء نفسه ألعوبة لهوى النفس قال تعالى (إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّانِيُّونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُحْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَخَشَوُا اللَّهَ بَاطِلَتِ بَاطِلَتِي شِمًا قَلِيلًا وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) . (١)

وأما قولهم (فجاء الشيطان في صورة سليمان . .) يقتضي بداهة أن الشياطين لها القدرة على التصور . في صورة نبي ، وهذا أبشع الافتراء ، إذ لو جاز الشيطان أن يتشبه بنبي ما أمن على أية ، ولا عُرف منه باطل من حقيقة . (٢)

وعلى كل حال فالذي يظهر أن هذه الرواية من أخبار بني اسرائيل ولا يخفى ضعفها فان الأنبياء لا يوزن بهم بشر ، ولو اجتمعوا لرجحوا بهم شرًا ، ونيلًا ، وفضلاً وعقلاً .

قال ابن العربي في قاصمة التحكيم : وقد تحكَّم النَّاسُ في التحكيم فقالوا فيه ما لا يرضاه الله ، وإذا لحظتموه بعين المروءة ، دون الديانة رأيتُم أنها سخافة ، حمل على سطرها في الكتب في الأكثر عدم الدين ، وفي الأقل جهل متين . . وكان أبو موسى : رجلاً تقياً ، ثقيلاً ، عالماً ، حسبما بيَّناه في كتاب (سراج المريدين) أرسله النبي صلى الله عليه وسلم الى اليمن ، مع معاذ وقدَّمه عمر وأثنى عليه بالفهم ، وزعمت الطائفة التاريخية الركيكة : أنه كان أبله ضعيف الرأى ، مخدوعاً في القول ، وأن ابن العاص كان ذاهياً وارب ، حتى ضربت الامثال بداهته تأكيداً لما

(١) سورة المائدة آية (٤٤) .

(٢) أنظر الدر المنثور ١/٢٣٣ - ٢٣٤ وزاد المسير لابن الجوزي ١/١٢٠ - ١٢١ والتفسير

الكبير للرازي ٣/٢٠٣ - ٢٠٥ وتفسير ابن كثير ١/١٢٤ وفتح القدير ١/١٢١ - ١٢٢ ، وروح المعاني ١/١/٣٣٨ .

أرادت من الفساد ، اتبع في ذلك بعض الجهال بعضا ، وصنفوا فيه حكايات ، وغيره بن الصحابة كان أحذق منه ، وأدهى ، وانما بنوا ذلك على أن عمرو لما غدر أبا موسى في قصة التحكيم ، صار له الذكر في الدهاء والمكر ، وقالوا : أنهما لما اجتمعا باذرح من دومة الجندل ، وتفاوضا ، اتفقا على أن يخلعا الرجلين ، فقال عمرو لأبي موسى : أسبق بالقول ، فتقدم فقال : أني نظرت فخلعت عليا عن الأمر ، وينظر المسلمون لأنفسهم كما خلعت سيفي هذا من عنقي ، أو من عاتقي - وأخرجه من عنقه فوضعه في الأرض ، وقام عمرو فوضع سيفه في الأرض وقال : اني نظرت فأثبت معاوية في الأمر كما أثبت سيفي هذا في عاتقي ، وتقلده ، فأنكر أبو موسى فقال عمرو : كذلك اتفقنا ، وتفرق الجمع على ذلك من الاختلاف .

قال ابن العربي : هذا كله كذب صراح ، ماجرى منه حرف قط ، وانما هو شيء أخبر عنه المبتدعة ، ووضعت التاريخة للملوك ، فتوارثه أهل المجانة ، والجهالة بمعاصي الله ، والبدع ، وانما الذي روى الأئمة الثقات الاثبات : انهما لما اجتمعا للنظر في الأمر في عصبة كريمة من الناس منهم ابن عمر ونحوه عزل معاوية .

ذكر الدارقطني بسنده الى حُضَيْن بن المنذر (١) : لما عزل عمرو معاوية جاء (أى .. حُضَيْن بن المنذر) ف ضرب فسطاطه قريبا من فسطاط معاوية ، فبلغ نبأ معاوية ، فأرسل اليه فقال : انه بلغني عن هذا (أى عن عمرو) كذا ، وكذا ، فاذهب فأنظر ما هذا الذى بلغني عنه ؟ فأتيته فقلت : أخبرني عن الأمر الذى وُلِّيت أنت وأبو موسى كيف صنعتما فيه ؟ قال : قد قال الناس في ذلك ما قالوا ، والله ما كان الأمر على ما قالوا ، ولكن قلت لأبي موسى : ماترى فسي هذا الأمر ؟ قال : أرى أنه في نفر الذين توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وغو عنهم راضه . قلت : فأين تجعلني أنا ومعاوية ؟ فقال : إن يستعن بكما ففكما معونة ، وإن يستغن عنكما ، فطالما استغنى أمر الله عنكما قال : فكانت هي التي قتل معاوية منها نفسه ، فأتيته فأخبرته (أى فأتى حُضَيْن معاوية فأخبره) أن الذى بلغه عنه كما بلغه ، فأرسل الى أبي الأعور الذكواني فبعثه في خيله ، فخرج يركض فرسه ويقول : أين عدو الله ؟ أين هذا الفاسق ؟

قال أبو يوسف - أى الفلوسي روى الخير - أظنه قال : انما يريد جواب نفسه ، فخرج عمرو الى فرس تحت فسطاطه ، فجال في ظهره عريانا ، فخرج يركضه نحو فسطاط معاوية ، وهو يقول : (ان الضجور قد تحتلب العلية ، يامعاوية أن الضجور قد تحتلب العلية) . فقال معاوية : أجل وترىد الحالب ، فتدق أنفه **وتكفأ** اناءه .

فهذا كان بدء الحديث ومنتهاه فأعرضوا عن الغاوين ، وأزجروا العاوين ، وعرجوا عن

(١) حُضَيْن - مصغرا - ابن المنذر بن الحارث الرقاشي كان من أمراء علي بصفين وهو ثقة :
التقريب ١٨٥/١ (٤٣٤) .

سبيل الناكثين ، الى سنن المهتدين ، وأمسكوا الألسنة عن السابقين الى الدين ، وإياكم أن تكونوا يوم القيامة من الهالكين بخصومة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد هلك من كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خصمه . انتهى بتصرف .

وقال في موضع آخر : . . . وكان أبو موسى ليّنا فطنا حاذقا فقيها ، وقال التاريخية رحمهم الله سواهم ، وأهل البدع لا أكرم الله مأواهم : أن أبا موسى كان رجلا غفولا ، وقد بينا فسي العواصم من القواصم ، وفي كتاب سراج المريدين من الأنوار : أن أبا موسى كان بالصفة التي ذكرنا ، والكذبة الشنعاء في مسألة الحكمين لم يجز قط نشيء منها ، وقد ذكر الحفاظ كالدارقطني ، وغيره ، صفتها وما اتفقا عليه من أن يختار المسلمون في الباقيين من العشرة من يتولى ، فما اتفقوا عليه أنفذ من ذلك ، واستوفينا التحقيق فيه في غير موضع . (١) ، انتهى .

وبهذا القول السنيدي يجلى ابن العربي هذه الرواية مما علق فيها من شبه ، ودسائس ، ويظهر مواطن القوة ، والضعف فيها ، إضافة الى بيان موقف أبي موسى الأشعري رضي الله عنه ، الصحيح في قضية التحكيم ، وأن ما أثير عنه من بلاهة ، وفشل ما هو الا ارضاء لبعض المذاهب والمشارب .

وقول ابن العربي هو الحق فقد امتاز الصحابة برجاحة العقل ، وعمق الفهم ، ومن يتتبع سيرتهم وماهم عليه من الايمان بالله ورسوله ، واثار بعضهم لبعض يلمس ذلك ، فاذا دلت رواية على اتهامهم بما لا يليق ، أو الازدراء بهم ، لم تقبل . وحكم عليها بالوضع ، والاختلاق ، ليكون ردعا لأولئك الموتورين الذين كفروا الصحابة ، وضللّوهم ، وأسقطوا عدالتهم ، كي يهدموا الاسلام من قواعده ، وأنّى لهم ذلك ، ولكنهم قوم لا يفقهون .

قال الامام أبو زرعة فيما نقله عنه الخطيب البغدادي . (٢) : اذا رأيت الرجل ينتقص أحدا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعلم أنه زنديق ، وذلك أن الرسول صلى الله عليه وسلم عندنا حق ، والقرآن حق ، وانما أدى إلينا هذا القرآن والسنن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وانما يريدون أن يجرحوا شهودنا ، ليبطلوا الكتاب ، والسنة ، والجرح بهم أولى ، وهم زنادقة . انتهى .

وهذا قول شديد ، من فك شديد ، فأعداء الاسلام لما لم يجدوا سبيلا للطعن في رسول الله صلى الله عليه وسلم ، بادروا للطعن في الصحابة ، واتهامهم بمخالفة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وتغييره .

(١) العواصم ص ١٢٦ - ١٣١ والعارضة ٧٤/٦ وأنظر البداية والنهاية ٣٨٥/٧ .

(٢) الكفاية ص ٩٧ .

ونظرا لهذا الرأي الفاسد في أبي موسى رضي الله عنه قال ابن الجوزي : (حديث —
ذم أبي موسى من أقبح الكذب) . (١) ، انتهى .

فقد أخرج ابن عدى (٢) ، في الكامل ، وابن الجوزي في الموضوعات (٣) ، وذكره
السيوطي (٤) ، في اللاليء المصنوعة ، من طريق محمد بن علي بن خلف العطار (٥) ، حدثنا حسين
الأشقر (٦) ، عن قيس بن الربيع ، عن عمران بن طبيان ، عن حكيم بن يحيى ، قال : كنت جالسا
مع عمار فجاء أبو موسى ، فقال له عمار : اني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلعنك ليلة
الجمعة ، قال : انه استغفر لي ، قال عمار : قد شهدت اللعن ولم أشهد الاستغفار .

قال ابن عدى (٧) ، : وهذا الحديث يروى من هذا الطريق ، ويرويه هذا الشيخ محمد بن
علي بن خلف ، ومحمد بن علي هذا عنده من هذا الضرب عجائب . وقال الامام السيوطي (٨) :
موضوع . وقال ابن الجوزي بعد أن نقل قول ابن عدى في تضعيف الحديث ، وقال أبو نعيم
الهمذلي : حسين الأشقر : كذاب ، وقال ابن حبان : عمران بن طبيان (٩) ، فحش خطؤه ،
حتى بطل الاحتجاج به . انتهى .

ومن منهجه في نقد المتن عرض الأحاديث على الوقائع التاريخية ، التي جرت في عصر
الرسول صلى الله عليه وسلم كأن يرد في الحديث ما يدل على زمن وقوعه ، ويرد حديث مخالف
للمعلوم من الزمن الحقيقي حكم بعدم صحته وهذا أمر تؤكد الأمثلة التالية :-

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ
إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرٍ نَاظِرِينَ إِنَاهُ) (١٠) ، الآية من سورة الأحزاب .
في سبب نزولها وفي ذلك ستة أقوال - فذكرها - ومنها :-

روى عن عبدالله بن مسعود - رضي الله عنه - أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم
بالحجاب فقالت زينب بنت جحش - رضي الله عنها - يا ابن الخطاب : انك تغار علينا ، والوحي

(١) المنار المنيف ص ١١٧ (٢٦٣) .

(٢) ٧٧١/٢ - ٧٧٢ .

(٣) ٢٨/٢ .

(٤) ٤٢٨/١ .

(٥) انظر ترجمته في ميزان الاعتدال ٦٥١/٣ (٧٩٦٢) .

(٦) انظر ترجمته في الميزان ٥٣١/١ و ١٩٨٦ والتقريب ١٧٥/١ (٣٥٦) .

(٧) المصدر السابق .

(٨) المصدر السابق .

(٩) انظر ترجمته في الميزان ٢٣٨/٣ (٦٢٩١) والتقريب ٨٣/٢ (٧٣٠) .

(١٠) آية ٥٣ .

ينزل علينا ، فأنزل الله : (وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ مَتَاعًا فَاسْأَلُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) .

: وأما رواية ابن مسعود فباطلة : لأن الحجاب نزل يوم البناء بزینب ، ولا يصح ما ذكره فيه . (١) ، انتهى .

فهذا الحديث نقده ابن العربي من جهة متنه باستخدام التاريخ .

فقد أخرج الامامان البخاري (٢) ، ومسلم (٣) ، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه من طرق بعضها أنتم من بعض . قال أنس بن مالك : أنا أعلم الناس بهذه الآية - أي الحجاب - لما أهديث زينب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت معه في البيت ، صنع طعاما ، ودعا القوم ، فقعدوا يتحدثون ، فجعل النبي صلى الله عليه وسلم يخرج ، ثم يرجع ، وهم قعود يتحدثون ، فأنزل الله تعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ إِلَى طَعَامٍ غَيْرِ نَاطِرِينَ إِيَّاهُ - الى قوله - من وراء حجاب) ف ضرب الحجاب وقام القوم (وهذا لفظ البخاري .

وفي رواية (فرجع حتى اذا وضع رجله في أشكفة) (٤) ، الباب داخله وأخرى خارجه أرخى الستر بيني وبينه ، وأنزلت آية الحجاب . (٥)

فاذا كان الصحيح : أن آية الحجاب نزلت صبيحة البناء بزینب ، فكيف تعترض على عمر رضي الله عنه وقد نزلت آية الحجاب ، فلا وجه لما ورد في حديث ابن مسعود .

وقد انتقد بعض العلماء رواية ابن مسعود ، وبينوا أن الصحيح في نزول آية الحجاب كان يوم البناء بزینب .

فقد أخرج ابن مردويه كما في الدر المنثور (٦) ، عن ابن مسعود رضي الله عنه قال : فضل الناس عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - بربع : بذكره الاسارى يوم بدر ، أمر بقتلهم فأنزل الله (لولا كتاب من الله سبق وبذكره الحجاب : أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم أن يحتجبن فقالت له زينب - رضي الله عنها - وانك لتغار علينا يا ابن الخطاب والوحي ينزل في بيوتنا) الحديث .

- (١) أحكام القرآن ١٥٢٣/٣ .
- (٢) كتاب التفسير باب (لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم الى طعام غير ناظرين إياه) فتح الباري ٥٢٢/٨ (٤٧٩٢) .
- (٣) كتاب النكاح (باب فضيلة اعتاقه أمته ثم يتزوجها) صحيح مسلم مع شرح النووي ٢٢٥/٩ .
- (٤) قال النووي : هي بهمة قطع مضمومة وباسكان السين ٢٢٥/٩ .
- (٥) فتح الباري ٥٢٢/٨ - ٥٢٨ (٤٧٩٣) وأنظر سنن الترمذي ٣٢٣/٥ (٣٢١٢) .
- (٦) (٣٢١٨) .
- (٦) ٦٤٢/٦ - ٦٤٣ .

كما أخرج الثعلبي - فيما نقله ابن حجر عنه (١) - من رواية مجاهد ، عن الشعبي ، قال :
مر عمر رضي الله عنه على نساء النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهن : احتجبن ، فإن لكن على
النساء فضلا ، فقالت زينب . . . (الحديث .

قال الامام القرطبي : بعدما ذكر أصح الروايات في سبب نزول آية الحجاب : وماعدا
هذين القولين من الأقوال والروايات : فواهي لا يقوم منها شيء على ساق ، وأضعفها ما روى عن
ابن مسعود أن عمر رضي الله عنه : أمر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب فقالت زينب
. . الحديث . وهذا باطل . وعلل ذلك بقوله : لأن الحجاب نزل يوم البناء بزینب كما بيناه (٢) ،
انتهى ، فان قيل روى البخاري (٣) ، من حديث أنس ، ومسلم (٤) ، من حديث ابن عمر - والمعنى
واحد قال عمر : وافقت ربي في ثلاث : فذكرها ومنها : وآية الحجاب : قلت يا رسول الله لو
أمزت نساءك أن يحتجبن فانه يكلمهن البر والفاجر فنزلت آية الحجاب . . الحديث .

قال ابن حجر موجه هذا الاعتراض : والاصل أن عمر رضي الله عنه : وقع في قلبه
غفلة من اطلاع الأجانب على الحرم النبوي ، حتى صرح بقوله له عليه الصلاة والسلام (أحجب
نساءك) ، وأكد ذلك الى أن نزلت آية الحجاب . (٥) ، انتهى . فلغريه منها أطلقت نزول الحجاب
بهذا السبب والله أعلم .

قال ابن العربي عند حديثه عن أول من عقد الولاية لبني أمية :-

وقد روى الناس أحاديث فيهم لا أصل لها منها : حديث رؤية النبي صلى الله عليه وسلم
بني أمية ينزون على منبره كالقردة ، فعزَّ عليه ، فأعطى ليلة القدر خيرا من ألف شهر ، يملكها
بنو أمية .

ثم تصدّر للرد على هذه المقولة حيث قال : ولو كان هذا صحيحا ، ما استفتح الحال
بولايتهم ، ولا مكن لهم في الأرض بأفضل بقاعها ، وهي مكة ، وهذا أصل يجب أن تشد عليه اليد (٦)

-
- (١) الكافي ص ١٣٦ - ١٣٧ .
 - (٢) الجامع لأحكام القرآن ٢٢٤/١٤ (بتصرف يسير) .
 - (٣) كتاب الصلاة (باب ما جاء في القبلة ومن لا يرى الاعادة على من سبها فصل الى غير القبلة /
فتح الباري ٥٠٤/١ (٤٠٢) .
 - (٤) كتاب فضائل الصحابة (باب فضل عمر بن الخطاب) صحيح مسلم مع النووي ١٦٦/١٥ -
١٦٧ .
 - (٥) فتح الباري ٥٣١/٨ .
 - (٦) العواصم ص ١٨١ وقوله (ما استفتح الحال بولايتهم) يشير بذلك الى استخلاف النبي عليه
السلام عتاب بن أسيد بن أبي العيص بن أمية بن عبد شمس القرشي الأموي أبو عبد الرحمن
وأمه زينب بنت عمرو الأموية أسلم يوم فتح مكة استعمله النبي عليه الصلاة والسلام على مكة بعد =

وقال في العارضة : هذا لا يصح (١) ، انتهى .

فهذا الحديث يخالف الحقائق التاريخية التي جرت في عصر الرسول صلى الله عليه وسلم فهو منكر يخالف المنقول ، والحديث المشار اليه : قد أخرجه الترمذى (٢) ، والحاكـم (٣) ، والبيهقي (٤) ، في دلائل النبوة ، من طريق القسم بن الفضل (٥) ، عن يوسف بن سعد (٦) ، قال : قام رجل الى الحسن بن علي بعدما بايع معاوية فقال : (سودت وجوه المؤمنين) الحديث . قال الترمذى : هذا حديث غريب ، لانعرفه الا من هذا الوجه .

وقال ابن كثير : . . ثم هذا الحديث على كل تقدير : منكر جدا . . قال شيخنا الامام الحافظ الحجة أبو الحجاج المزي : (هو حديث منكر) قال : قلت وقول القاسم ——— الفضل الحداني : (أنه حسب مدة بني أمية ، فوجدها ألف شهر لا تزيد يوما ، ولا تنقص ، ليس بصحيح ، لأن معاوية ابن أبي سفيان رضي الله عنه استقل بالملك حين سلم اليه الحسن بن علي الامرة سنة أربعين ، واجتمعت البيعة لمعاوية وسمى ذلك العام (عام الجماعة) ، ثم استمروا فيها متتابعين بالشام ، وغيرها ، ولم تخرج عنهم الا مدة دولة عبد الله بن الزبير - رضي الله عنهما - في الحرمين والأهواز ، وبعض البلاد قريبا من تسع سنين ، لكن لم تزل يدهم على الامرة بالكليسة

فتح مكة وقال له الرسول صلى الله عليه وسلم : يا عتاب تدرى على من استعملتك؟ استعملتك على أهل الله عز وجل ولو أعلم لهم خيرا منك استعملته عليهم وكان عمره اذ ذاك نيفاً وعشرين سنة وحج بالمسلمين سنة ثمان ولم يزل عتاب على مكة الى أن توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وأقره أبو بكر الصديق رضي الله عنه عليها الى أن مات وتوفي يوم مات أبو بكر الصديق وكان رضي الله عنه رجلاً خيراً صالحاً فاضلاً وكان شديداً على المريب ليينا على المؤمنين . . أسد الغابة ٥٥٦/٣ (٣٥٣٢) والاصابة ٤٥١/٢ (٥٣٩١) وسيرة ابن هشام ٥٠٠/٤ (عمرة الرسول صلى الله عليه وسلم من جعرانة ، وأنظر التراتيب الادارية للكتاني ٢٤٠/١ باب في الامارة العامة على النواحي .

- (١) ١٠/٤ - ١١ .
 (٢) كتاب التفسير تفسير سورة ليلة القدر / تحفة الأحوذى ٢٨٠/٩ - ٢٨١ (٣٠٤٨) .
 (٣) كتاب معرفة الصحابة / المستدرك ١٢٠/٣ - ١٢١ .
 (٤) ٥٠٩/٦ - ٥١١ .
 (٥) القاسم بن الفضل بن معدان الحداني - بضم المهملة وتشديد الدال المهمة - أبو المغيرة البصري : ثقة من السابعة رمي بالارجاء . . / بخ م ع / التقريب ١١٩/٢ (٤١) وأنظر ثقات العجلي ص ٣٨٦ (١٣٦٨) .
 (٦) يوسف بن سعد الجمحي مولا هم البصري ويقال هو يوسف بن مازن : ثقة من الثالثة . / ت س / التقريب ٣٨٠/٢ (٤٣٤) والكاشف ٢٩٨/٣ (٦٥٤٥) .

الى أن استلبهم بنو العباس الخلافة في سنة اثنتين وثلاثين ومائة ، فيكون مجموع مدتهم اثنتين وتسعين سنة ، وذلك أزيد من ألف شهر ، فان الألف شهر : عبارة عن ثلاث وثمانين سنة ، وأربعة أشهر .

ومما يدل على ضعف هذا الحديث أنه سيق لدم بني أمية ، ولو أريد ذلك لم يكن بهذا السياق ، فان تفضيل ليلة القدر على أيامهم لا يدل على ذم أيامهم ، فان ليلة القدر شريفة جدا ، والسورة الكريمة انما جاءت لمدح ليلة القدر ، فكيف تمدح بتفضيلها على أيام بني أمية التي هي مذمومة بمقتضى هذا الحديث ، وهل هذا الا كما قال القائل :

الم تر أن السيف ينقص قدره

إذا قيل أن السيف أمضى العصا

ثم ان الذى يفهم من الآية : أن الألف شهر المذكورة في الآية : هي أيام بني أمية والسورة مكية ، فكيف يحال على ألف شهر هي دولة بني أمية ، ولا يدل عليها لفظ الآية ، ولا معناها ، والمنبر انما وضع بالمدينة بعد مدة من الهجرة . فهذا كله مما يدل على ضعف الحديث ، ونكارتة . والله أعلم . (١) ، انتهى .

وقال ابن جرير الطبرى : . . وأشبه الأقوال في ذلك بظاهر التنزيل : قول من قال : عمل في ليلة القدر خير من عمل ألف شهر ليس فيها ليلة القدر ، وأما الأقوال الأخرى فدعواوى معان باطلة ، لا دلالة عليها من خبر ، ولا عقل ، ولا هي موجودة في التنزيل . (٢) ، انتهى .

وقد يشوش على مضمون من الأقوال ، قول الحاكم في هذا الحديث : هذا اسناد صحيح .

وهذا القائل للحسن بن علي هذا القول هو سفيان بن الليل (٣) ، صاحب أبيه ثم أورد الحديث من طريقه : قال حدثنا السرى بن اسماعيل البجلي (٤) ، عن الشعبي عن سفيان ابن الليل قال أتيت الحسن بن علي . . فذكر نحو حديث الباب .

(١) تفسير ابن كثير ٥٢٩/٤ - ٥٣٠ وأنظر تعليق الأرنؤوط على جامع الأصول ٣٣/٣ تعليق رقم (١) .

(٢) التفسير ١٦٧/٣٠ - ١٦٨ (ط المبعثرة) وأنظر فتح القدير ٥٧٣/٥ وأنظر منهاج السنة لابن تيمية ١٧٣/٣ - ١٧٦ ، ٢٣٦ - ٢٣٧ .

(٣) سفيان بن الليل الكوفي روى عنه شعبة قال العقيلي : كان ممن يغلو في الرضا لا يصح حديثه / الضعفاء ١٧٥/٢ (٦٩٥) وقال الذهبي : لأن حديثه انفرد به السرى بن اسماعيل أحد الهلكى . . وقال أبو الفتح الازدى : سفيان مجهول / الميزان ١٧١/٢ -

١٧٢ (٣٣٢٨) والجرح والتعديل ٢١٩/٤ (٩٥٩) .
(٤) السرى - بفتح السين وكسر الراء وتشديد الياء - ابن اسماعيل الهمداني الكوفي ابن عم الشعبي : ولى القضاء وهو متروك الحديث من السادسة / ق / التقريب ٢٨٥/١ (٦٥) ، وأنظر التهذيب ٥٩/٣ وضعفاء البخارى الصغير ص ٥٦ (١٥٦) وضعفاء النسائي ص ٥٢ (٢٦٢) والميزان ١١٧/٢ (٣٠٨٧) .

قال الذهبي + السري واه (١)، كما أورد ه من طريق نوح بن دراج (٢)، عن الاجلح، عن البهي، عن سفيان بن الليل، فذكر نحوه، قال الذهبي: قال أبو داود: نوح (٣)؛ كذاب. انتهى.

والحاصل مما سبق: أن هذه الرواية من اختراع الشاذين، فهو غلط ظاهر، وغباء بيّنة منهم، ودليل ذلك ما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم.

فقد أخرج الامام البخاري في صحيحه (٤)، بسنده عن الحسن البصري أنه سمع أبا بكر رضي الله عنه سمعت النبي صلى الله عليه وسلم على المنبر - والحسن الى جنبه ينظر الى الناس مرة واليه مرة -، ويقول: (ابني هذا سيد، ولعل الله أن يصلح به بين فئتين من المسلمين).

وقد تحققت هذه النبوة: فأصلح الله به بين فئتين عظيمتين من المسلمين، وذلك عندما تخلى - رضي الله عنه - عن الامارة لمعاوية رضي الله عنه صيانة، وحققا لدماء الأمة المسلمة (٥)، وفي ذلك رد واضح على ما ذهب اليه أصحاب الرواية المهلهلة، بشهادة النبي صلى الله عليه وسلم للطائفتين بأنهم من المسلمين، ولم يصلح بين سواهما.

وصدق ابن الجوزي يرحمه الله فقد قال: كل حديث في ذم بني أمية فهو كذب. (٦). انتهى.

قال ابن العربي في باب ما جاء في ميراث البنات من أبواب الفرائض :-

ذكر الترمذي حديث جابر في سعد بن الربيع: الذي يرويه عبد الله بن مسعود بن عقيل، وقال فيه: (حديث حسن صحيح) وكان قد اعترض في صدر الكتاب فيه، وهذا هو الحق كما بيّناه من قبل.

الاسناد: روى فيه بعضهم (أنها جاءت فقالت هاتان ابنتا ثابت بن قيس بن شماس، قتل أبوهما معك يوم أحد) وهو غلط ظاهر، انما قتل ثابت يوم اليمامة. (٧)، انتهى.

- (١) التلخيص على المستدرک ١٧١/٣ .
- (٢) نوح بن دراج النخعي مولا هم أبو محمد الكوفي القاضي: متروك وقد كذبه ابن معين من الثامنة / التقريب ٣٠٨/٢ (١٦٤) وأنظر تاريخ بغداد ٣١٥/١٣ وضعفاء النسائي ص ١٠٢ (٥٩١) والكامل ٢٥٠٩/٧ والميزان ٢٧٦/٤ (٩١٣٣).
- (٣) المستدرک ١٧١/٣ وأنظر الميزان ٢٧٦/٤ .
- (٤) كتاب فضائل الصحابة باب مناقب الحسن والحسين فتح الباري ٩٤/٧ (٣٧٤٦).
- (٥) أنظر فتح الباري كتاب الصلح باب قول النبي صلى الله عليه وسلم للحسن بن علي رضي الله عنهما (ابني هذا سيد . . .) ٣٠٦/٥ - ٣٠٧ (٢٧٠٤)، ٦١/١٣ (٧١٠٩)، فضائل الصحابة ٧٦٨/٢ (١٣٥٤)، (١٣٥٥) والمصنف ٤٥٢/١١ ومعجم الطهراني الكبير ٨٩/٣ وسير النبلاء ١٢٧/٤ .
- (٦) المنار المنيف ص ١١٧ (٢٥٤).
- (٧) أحكام القرآن ٣٣٢/١ - ٣٣٣ والعارضة ٢٤٣/٨ .

فقول ابن العربي يعني : أن التناقض صريح بين الروايتين : فعلى حين أن الرواية الأولى نصت على أنهما ابنتا سعد بن الربيع ، جاءت الرواية الثانية على أنهما ابنتا ثابت بن قيس ، إلا أن المعلومات التاريخية يقينية الصحة : في أن ثابت بن قيس قتل يوم اليمامة .

وماذهب إليه ابن العربي مسبق اليه وهو الحق يدل عليه التاريخ والروايات الأخرى .

أما التاريخ : فقد أجمع أهل النقل للاخبار أن سعد بن الربيع رضي الله عنه قتل يوم أحد وأن ثابت بن قيس قتل يوم اليمامة .

قال ابن حجر في ترجمة سعد بن الربيع (١) ، : اتفقوا على أنه استشهد بأحد ، وقال في ترجمة ثابت بن قيس (٢) ، : كان خطيب الأنصار وخطيب النبي صلى الله عليه وسلم وشهد أحداً ومابعداها وقتل يوم اليمامة في خلافة أبي بكر شهيداً . انتهى .
فقولها (هاتان ابنتا ثابت) غلط ووهم من أحد الرواة .

أما الروايات الأخرى فمنها ما أخرجه أبو داود (٣) ، والترمذي (٤) ، وابن ماجة (٥) ، وابن حزم (٦) ، وغيرهم من حديث جابر بن عبد الله قال : خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا امرأة من الأنصار في الأسواني وهي جدة خارجة بن زيد بن ثابت - فذكر حديثاً وفيه (فجاءت المرأة بابنتين لها فقالت : يا رسول الله هاتان ابنتا سعد بن الربيع قتل معك يوم أحد وقد استفتاء عمهما مالهما فلم يدع لهما مالا إلا أخذه .) الحديث ، وهذا لفظ ابن حزم . قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح . (٧)

فهذه الرواية الصحيحة المشهورة تخالف ما أخرجه أبو داود (٨) ، وإسماعيل القاضي في أحكامه وأبو مسلم الكجي في السنن كما في الإصابة (٩) ، من طريق بشر بن المفضل (١٠) ، عن

-
- (١) الإصابة ٢٤/٢ (٣١٥٣) ، ١٩٧/١ (٩٠٤) والاستيعاب ٥٨٩/٢ (٩٣١) وأسد الغابة ٢٧٥/١ (٥٦٩) .
 - (٢) المصدر السابق .
 - (٣) السنن ٣١٦/٣ (٢٨٩٢) .
 - (٤) سنن الترمذي ٣٦١/٤ (٢٠٩٢) .
 - (٥) السنن ١١٩/٢ (٢٧٥٢) .
 - (٦) المحلى ٣١٧/١٠ وأنظر تفسير ابن كثير ٤٥٧/١ والجامع لأحكام القرآن ٥٨/٥ وتكملة المجموع ٧٩ ٢٨/١٦ .
 - (٧) المصدر السابق .
 - (٨) السنن ٣١٤/٣ (٢٨٩١) .
 - (٩) ٢٠٨/١ (٩٨٩) .
 - (١٠) بشر بن المفضل بن لاحق الرقاشي مولاهم قال ابن حجر : قال أحمد بن حنبل : اليه المنتهى في التشبث في البصرة ، وعدّه ابن معين في اثبات شيوخ البصريين / تهذيب التهذيب ٤٥٨/١ (٨٤٤) والتقريب ١٠١/١ (٧٥) .

ابن عقيل عن جابر قال : (خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم حتى جئنا امرأة من الأنصار في الاسواف فجاءت المرأة بابنتين لها فقالت : يا رسول الله هاتان بنتا ثابت بن قيس قتل معك يوم أحد) الحديث .

قال أبو داود (١) : أخطأ بشر فيه انما هما ابنتا سعد بن الربيع ، وثابت بن قيس قتل يوم اليمامة ، ثم ساق من طريق ابن وهب قال : أخبرني داود بن قيس وغيره : عن ابن عقيل ، عن جابر بن عبد الله : أن امرأة سعد بن الربيع قالت : يا رسول الله : أن سعدًا هلك وترك ابنتين) وساق الحديث . قال أبو داود : وهذا هو أصح .

وقال الامام الخطابي (٢) : . . . وقولها : (هاتان ابنتا ثابت بن قيس قد قتل معك يوم أحد) غلط من بعض الرواة وانما هي : امرأة سعد بن الربيع وابنتاه ، قتل سعد بأحد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقي ثابت بن قيس بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى شهد اليمامة في عهد أبي بكر الصديق ، وكذلك رواه عبيد الله بن عمرو عن عبد الكريم عن عقيل عن جابر) ثم ساق الرواية الصحيحة بسنده من طريق أحمد بن سليمان البخاري .

أقول فهذه الرواية التي بين أيدينا تخالف تلك الرواية المشهورة على هذا فهذه الرواية غريبة .

قال ابن حجر (٣) : لولا اتحاد مخرج الحديث لجاز أن تتعدد القصة ، انتهى .

ومن هذا المثال يظهر أثر الوهم في المتن في تغيير معنى الحديث وتبديل مراد الرسول صلى الله عليه وسلم .

ومن منهجه في نقد المتن : نظره الى معنى الأحاديث ، وماتؤدى اليه من أمور ، فاذا كان معنى الحديث ، ودلالته مما ينزه الرسول صلى الله عليه وسلم عن التلفظ به ، أو ارادته لركاكة معناه ، وفكارتة ، ضعفه ، وجعله في حيز المردود ، وفيما يلي أمثلة لذلك :

قال ابن العربي في باب ما جاء في التغليظ في ترك الحج من أبواب الحج :

حديث (من ملك زادا أو راحلة تبلغه الى بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهوديا أو نصرانيا) الاسناد : أنه ضعيف لا يوجب علما ، ولا عملا ، ولا يقتضي حكما ، وليس تارك الحج في حكم اليهودي ، والنصراني ، وإن كان قادرا ، ولا يكون أحدا يترك شيئا من الأركان والعمل بالقواعد كافر الا بترك الشهاداتتين . (٤) ، انتهى بتصرف .

(١) السنن ٣/٣١٦ .

(٢) المعالم مع السنن ٣/٣١٤ - ٣١٥ .

(٣) الاصابة ١/٢٠٩ وانظر جامع الاصول ٢/٨٣ (٥٥٩) .

(٤) العارضة ٤/٢٨ .

وقول ابن العربي هذا يعني أن من نطق بالشهادتين كان مسلماً ، وينطق بها يتم استسلامه ، وتركه لها يشعر بالتحلل قيد انقياده خلافا لليهود والنصارى الذين خابوا من هداية الله فلم ينالوا ولايته فكيف يصح أن يقال انهم كالكفار والكفار مخلدون في النار (وأهل الكبائر من أمة محمد صلى الله عليه وسلم في النار لا يخلدون اذا ماتوا وهم موحدون ، وان لم يكونوا تائبين بعد أن لقوا الله عارفين ، وهم في مشيئته وحكمه أن شاء غفر لهم وغفا عنهم بفضلهم ، كما ذكر عز وجل في كتابه (ويغفر مادون ذلك لمن يشاء) (١) ، وان شاء عذبهم في النار بعدله ، ثم يخرجهم منها برحمته ، وشفاعة الشافعين من أهل طاعته ، ثم يبعثهم الى جنة (٢) ، وعليه فالحديث ضعيف معني ، كما أنه ضعيف سنداً والله أعلم ، والحديث المشار اليه روى من حديث علي ابن أبي طالب ، ومن حديث أبي أمامة ، ومن حديث أبي هريرة رضي الله عنهم .

فحديث علي بن أبي طالب رضي الله عنه : أخرجه الترمذى (٣) ، وابن عدى (٤) ، في الكامل ، وابن الجوزى (٥) ، في الموضوعات ، والعقيلي (٦) ، في الضعفاء ، وابن حزم (٧) ، من طريق هلال بن عبد الله (٨) ، أخبرنا أبو اسحاق الهمداني (٩) ، عن الحارث (١٠) ، عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من ملك زادا وراحلة تبلغه السبي بيت الله ولم يحج فلا عليه أن يموت يهودياً ، أو نصرانياً وذلك أن الله يقول في كتابه (ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلاً) وهذا لفظ الترمذى .

قال الترمذى : هذا حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه ^{وفي} اسناده مقال ، وهلال بن عبد الله : مجهول ، والحارث : يضعف في الحديث . (١١)

- (١) سورة النساء آية (٤٨) .
- (٢) أنظر شرح العقيدة الطحاوية ص ٤١٦ - ٤٢١ .
- (٣) أبواب الحج باب في ما جاء في التغليب في ترك الحج / السنن ١٧٦/٣ (٨١٢) .
- (٤) الكامل ٢٥٧٩/٢ - ٢٥٨٠ .
- (٥) ٣٠٩/٢ .
- (٦) ٣٤٨/٤ (١٩٥٥) .
- (٧) المحلي ٣٤/٢ .
- (٨) هلال بن عبد الله أبو هاشم قال البخارى : منكر الحديث / تهذيب التهذيب ٨١/١١ (١٣٢) والميزان ٣١٥/٤ (٩٢٧٢) .
- (٩) عمرو بن عبد الله أبو اسحاق الهمداني السبعي / أحد الأعلام مكثر ثقة عابد / التقريب ٧٣/٢ (٦٢٣) والكاشف ٢٣٤/٢ .
- (١٠) الحارث بن عبد الله الهمداني الكوفي أبو زهير صاحب علي : كذبه الشعبي في رأيه ، ورمي بالرفض وفي حديثه ضعف . التقريب ١٤١/١ (٤٠) والميزان ٤٣٥/١ (١٦٢٧) ، والضعفاء ص ٢٩ .
- (١١) السنن ١٧٦/٣ .

وقال ابن عدى : يعرف بهذا الحديث يرويه عن أبي اسحاق بهذا الاسناد وليس الحديث بمحفوظ. (١)، وقال العقيلي : لا يتابع على حديثه. (٢)، وقال ابن حزم: فيه الحارث الأعور وهو مذكور بالكذب. (٣).

وأما حديث أبي أمامة رضي الله عنه : فرواه الدارمي (٤)، والبيهقي (٥)، في شعب الايمان ، وابن الجوزي في الموضوعات (٦)، وسعيد بن منصور ، وأحمد ، وأبو يعلى ، وابن أبي شيبه ، كما في التلخيص ، من طرق : عن شريك (٧)، عن ليث بن أبي سليم (٨)، عن ابن سابط (٩)، عن أبي أمامة (١٠)، مرفوعا نحوه.

قال ابن الجوزي : وفي الطريق الثاني المغيرة بن عبد الرحمن قال يحيى : ليس بشيء، وفيه ليث وقد ضعفه ابن عيينة ، وتركه يحيى القطان ، ويحيى بن معين ، وابن مهدي ، وأحمد (١١)، وقال النووي : اسناده ضعيف. (١٢).

وقال ابن حجر : .. وليث ضعيف ، وشريك سيئ الحفظ ، وقد خالفه سفيان : فأرسله ، ورواه أحمد في كتاب الايمان له ، وكذا ذكره ابن أبي شيبه عن أبي الأحوص ، وأورده أبو يعلى من طريق أخرى عن شريك مخالفة للاسناد الأول، ورواها عن شريك وعمار بن مطر وهو ضعيف. (١٣)، انتهى . وأما حديث أبي هريرة رضي الله عنه : فأخرجه ابن عدى (١٤)، ومن طريقه ابن الجوزي (١٥).

-
- (١) الكامل ٢٥٨٠/٢ .
 - (٢) ٣٤٨/٤ (١٩٥٥) .
 - (٣) المحلي ٣٦/٢ .
 - (٤) كتاب المناسك باب من مات ولم يحج / السنن ٢٨/٢ .
 - (٥) أنظر مختصر شعب الايمان للبيهقي ص ٧٢ .
 - (٦) ٢٠٩/٢ .
 - (٧) شريك بن عبدالله النخعي الكوفي .. صدوق يخطئ كثيرا تغير حفظه منذ ولى القضاء بالكوفة . التقريب ٣٥١/١ (٦٤) .
 - (٨) الليث بن أبي سليم بن زعيم - بالزاي والنون مصغرا - واسم أبيه أيمن وقيل غير ذلك : صدوق اختلط أخيرا ولم يتميز حديثه فترك . التقريب ١٣٨/٢ (٩) والميزان ٤٢٠/٣ ، (٦٩٩٢) .
 - (٩) عبدالرحمن بن سابط ويقال بن عبدالله بن سابط وهو الصحيح . الجمحي المكي : ثقة كثير الارسال من الثالثة . التقريب ٤٨٠/١ (٩٤٣) .
 - (١٠) صدق بن عجلان أبو امامة الباهلي : صحابي مشهور سكن الشام ومات بها سنة ست وثمانية /ع/ التقريب ٣٦٦/١ (٩٣) .
 - (١١) الموضوعات ٢١٠/٢ .
 - (١٢) المجموع ٦٣/٢ .
 - (١٣) التلخيص الحبير ٢٢٣/٢ .
 - (١٤) الكامل ١٦٢٠/٤ .
 - (١٥) الموضوعات ٢٠٩/٢ .

عن عبدالرحمن القُطامي (١)، عن أبي المهزم (٢)، وهما متروكان .

قال ابن عدى : وعبدالرحمن بن القطامي له غير ما ذكرت من الحديث وليس بالكثير، وأبو المهزم الذي يروى عن عبد الرحمن وعلي بن زيد وهما جميعا في عداد الضعفاء الذين ذكرتهم في كتابي هذا، ولعل انكار هذه الأحاديث بعضه منهما لا من عبد الرحمن . (٣)

وقال ابن الجوزي : وأما حديث أبي هريرة ففيه أبو المهزم واسمه يزيد بن سفيان . قال يحيى : ليس حديثه بشيء وقال النسائي : متروك الحديث . (٤)، وفيه عبد الرحمن القطامي قال عمرو بن علي الفلاس : كان كذابا وقال ابن حبان : يجب تنكُّب رواياته . انتهى .

ولحديث الباب طريق صحيحة إلا أنها موقوفة رواها سعيد بن منصور ، والبيهقي ، كما في التلخيص . (٥)، وأشار إليها ابن الجوزي (٦)، عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : (لقد هممت أن أبعث رجلا إلى أهل الأمصار فينظروا كل من كان له حدة ولم يحج فيضربوا عليه الجزية ما هم بمسلمين ما هم بمسلمين) لفظ سعيد .

قال ابن العربي في باب ما جاء في قبول الهدية واجابة الدعوة من أبواب الأحكام :-

وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدّم معاذًا على اليمى قال له : (قد علمت الذى دار عليك في مالك وقد طيب لك الهدية) .

ولم يصح سنداً ، ولا معنى : فان الهدية على وجهها : لا يختص بها معاذ ، وعلى غير وجهها : لا تجوز لمعاذ ، وذلك من هدايا الأمراء مربوط بالحالي من المهدى والوالي ، وإنما هو اليوم لدفع مضرة لا تحل فتجوز للمهدى ، ولا تحل للوالي . (٧)، انتهى . وهذا الخبر لم يثبت كما أشار ابن العربي .

-
- (١) عبدالرحمن بن القطامي البصرى قال الذهبي قال الفلاس : لقيته كان كذابا . . وقد وهاه ابن حبان . الميزان ٨٢/٢ (٤٩٤٢) ولسان الميزان ٤٢٦/٣ (١٦٧٢) .
- (٢) أبو المهزم - بتشديد الزاء المكسورة - التميمي البصرى اسمه يزيد وقيل عبدالرحمن بن سفيان : متروك من الثالثة / د ت ق / التقريب ٤٧٨/٢ (١٥٠) و الميزان ٤٢٦/٤ (٩٧٠١) والكامل ٢٧٢١/٧ - ٢٧٢٢ .
- (٣) الكامل ١٦٢٠/٤ .
- (٤) الموضوعات ٢١٠/٢ .
- (٥) التلخيص الحبير ٢٢٣/٢ .
- (٦) الموضوعات ٢١٠/٢ ، وأنظر الفتح الكبير ٢٤١/٣ ومشكاة المصابيح ٧٧٥/٢ (٢٥٢١) ، ونيل الاوطار ٢٨٥/٤ وتفسير ابن كثير ٣٨٦/١ وفتح التقدير ٣٦٥/١ والكافي ص ٢٨ ، وسنن البيهقي ٣٣٤/٤ وسفر السعادة ص ٢٦٢ .
- (٧) العارضة ٨٢/٦ .

فقد أخرج الامام الطبري (١)، من حديث محمد بن سعيد ، عن عبادة بن نسي (٢) ، عن عبد الرحمن بن غنم (٣)، عن معاذ بن جبل قال : لما بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن قال : اني قد علمت مالقيت في الله ورسوله ، وماذهب من مالك ، وقد طيبت لك الهدية ، فما أهدى اليك من شيء فهو لك .

قال الامام الطبري : هذا عندنا خبر غير جائز الاحتجاج بمثله في الدين لو هي سنده ، وضعف كثير من نقلته (٤)، انتهى .

ولعل البلاء في هذا الحديث من محمد بن سعيد المصلوب : شامي من أهل دمشق هالك اتهم بالزندقة فصلب وكان من أصحاب مكحول وقد غيروا اسمه على وجوه ستر له وتدليساً لضعفه (٥) .

وقد عدد الحاكم أو هي الأسانيد ، وعد منها أو هي أسانيد الشاميين : محمد بن قيس المصلوب ، عن عبيد الله بن زحر ، عن علي بن يزيد ، عن القاسم ، عن أبي أمامة (٦) .

ومحمد بن قيس : هو محمد بن سعيد فقد قلبوا اسمه على مائة وجه ليخفى ، ومما يعزز تضعيف هذا الخبر ماورد من أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهي عن ذلك ، ومنه ما أخرجه البخاري (٧)، ومسلم (٨)، في صحيحيهما ، بسنديهما ، من حديث أبي حميد الساعدي قال : استعمل رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً على صدقات بني سليم يدعى ابن اللتبية فلما جاء حاسبه قال : هذا مالكم وهذا هدية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : فهلا جلست في بيت أبيك وأمك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقاً ثم خطبنا فحمد الله وأثنى ثم قال : أما

- (١) تهذيب الآثار ١٧٢/١ (٣٧٥) .
- (٢) عبادة بن نسي . . الكندي أبو عمر الشامي قاضي طبرية : ثقة فاضل من الثالثة .
- (٣) التقريب ٣٩٥/١ (١٢٨) .
- (٤) عبد الرحمن بن غنم - يفتح المعجمة وسكون النون - الأشعري مختلف في صحبته وذكره العجلي في كبار ثقات التابعين مات سنة ثمان وسبعين / خت ع / التقريب ١/١٤٩٤ (١٠٢٢) .
- (٥) المصدر السابق .
- (٦) أنظر ميزان الاعتدال ٥٦١/٣ - ٥٦٣ (٧٥٩٢) والتقريب ١٦٤/٢ (٢٤٨) .
- (٧) معرفة علوم الحديث ص ٥٦ - ٥٨ وأنظر : ضعفاء العقيلي ٧٠/٤ (١٦٢٥) والتاريخ الكبير ٩٤/١/١ ، وضعفاء الدار قطني ص ٣٣٩ (٤٦١) .
- (٨) كتاب الحيل باب احتيال العامل ليهدى له / فتح الباري ٣٤٨/١٢ (٦٩٧٩) .
- (٩) كتاب الجهاد والسير باب تحريم هدايا العمال .
- صحيح مسلم مع شرح النووي ٢٢٠/١٢ .

بعد: فاني استعمل الرجل منكم على العمل مما ولاني الله فيأتي فيقول : هذا مالكم ، وهذا هدية أهديت لي ، أفلا جلس في بيت أبيه وأمه حتى تأتيه هديته ، والله لا يأخذ أحد منكم شيئا بغير حقه الا لقي الله يحمله يوم القيامة فلا عرفن أحدا منكم لقي الله يحمل بغيرا له رغاء أو بقرة لها خوار أو شاة تيعر ثم رفع بديه حتى روى بياض ابطنه يقول : اللهم هل بلغت ؟ بصر عيني وسمع أذني) وهذا لفظ البخاري .

قال الامام النووي : . . وفي هذا الحديث بيان أن هدايا العمال حرام ، وغلول ، لأنه خان في ولايته ، وأمانته ، ولهذا ذكر في الحديث في عقوبته وحمله ما أهدي اليه يوم القيامة كما ذكر مثله في الغال ، وقد بين صلى الله عليه وسلم في نفس الحديث ، السبب في تحريم الهدية عليه وأنها بسبب الولاية بخلاف الهدية لغير العامل فانها مستحبة (١) ، انتهى .

وقال الامام الطبري : . . فاني لا أرى حراما على الامام ، ولا عامل من عماله أهدي له مهد ، ممن كان يهاديه قبل ولايته أمور المسلمين هدية من رعيته في خاصة نفسه قبولها وإثابته عليها فأما أن لم يكن يهاديه قبل ذلك فلا أرى له قبولها لما ذكرت من أخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بالنهي عن ذلك ولما أخشى عليه بقبوله إياها من الأسباب التي وصفت قبل (٢) ، انتهى مختصرا . والحق أن من كثرت حاجة الناس اليه في أحكامهم وأمور دينهم من امام أو عامل أن ترتفع نفسه عن قبول مثل ذلك لجليل خطرها والله أعلم .

قال ابن العربي في تفسير قول الله تعالى : (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تَحْرِمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ

لَكَ) (٣) ، الآية من سورة التحريم ، اختلف المفسرون في سبب نزولها على ثلاثة أقوال :-

الأول : أن سبب نزولها الموهوبة التي جاءت النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : انني وهبت لك نفسي فلم يقبلها ، ورواه عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما ، ثم عقب على هذه الرواية بقوله : أما من روى أن الآية نزلت في الموهوبة فهو ضعيف في السند ضعيف في المعنى .

أما ضعفه في السند : فلعدم عدالة رواه ، وأما ضعفه في معناه : فلأن رد النبي صلى الله عليه وسلم للموهوبة ليس تحريما لها لأن من رد ما وهب له ، لم يحرم عليه انما حقيقة التحريم بعد التحليل (٤) ، انتهى

وقول ابن العربي هذا زاده أهل التحقيق ايضا وبيانا .

(١) صحيح مسلم مع شرح النووي ٤١٩/١٣

(٢) تهذيب الآثار ١٧٢/١ وأنظر نيل الأوطار ٣٣٨/٧ - ٣٣٩ وسنن أبي داود مع المعالم

٣٥٣/٣ (٢٩٤٣) ، ٣٥٤ (٢٩٤٥) ، (٢٩٤٦) والمسند لامام احمد ٤٢٣/٥ وفتح

الباري ١٦٤/١٣ (٧١٧٤) وكنز العمال ٥٨٦/١٣ (٣٧٥٠٤) وأسد الغابة ٥٤٢/٣ ،

١٩٤/٥ ، ١٩٥ والاصابة ٤٢٧/٣ وكنز العمال ل ٥٩٥/١٠ (٣٠٢٩٢) .

(٣) سورة التحريم آية (١) .

(٤) احكام القرآن ١٨٤٤/٤ - ١٨٤٥ .

فقد أخرج ابن أبي حاتم ، وابن مردويه - كما في تفسير ابن كثير (١) ، عن طريق حفص بن عمر العدني (٢) ، أخبرنا الحكم بن أبان (٢) ، حدثنا عكرمة (٣) ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال نزلت هذه الآية .. فذكره .

قال ابن كثير : وهذا قول غريب ، والصحيح أن ذلك كان في تحريمه العسل كما قال البخاري عند . هذه الآية (٤) وقال السيوطي : اسناده ضعيف (٦) ، ووافقه الشوكاني .

وهذا الحديث في اسناده حفص بن عمر العدني ضعيف ولا يعرف إلا من طريقه فهو سقيم من جهة السند، وهو أيضا سقيم من جهة المتن .

قال الامام الشوكاني : ويرد هذا أيضا : أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يقبل تلك الواهبة لنفسها فكيف يصح أن يقال أنه نزل في شأنها ، الآية ، فان من رد ما وهب له ، لم يصح أن يقال أنه حرّمه على نفسه ، وأيضا لا ينطبق على هذا السبب قوله تعالى : (واذا أسر النبي الى بعض أزواجه حديثا) الآية (٧) ، انتهى .

واذا انتهينا الى هذه النتيجة فما هو الوجه الصحيح في سبب نزول هذه الآية ؟

اختلف في سبب نزول الآية على أقوال أظهرها قولان :

الأول منهما : أخرج الامام البخاري (٨) ، والامام مسلم (٩) ، في صحيحهما ، بسنديهما من طريق عبيد بن عمير يقول : سمعت عائشة رضي الله عنها : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب ابنة جحش، ويشرب عندها عسلا فتواصيت أنا وحفصة أن أيتنا دخل عليها

(١) تفسير ابن كثير ٣٨٧/٤ .
(٢) حفص بن عمر بن ميمون العدني الصنعاني . . لقبه الفرخ ضعيف من التاسعة . التقريب ١٨٨/١ (٤٥٨) وقال ابن أبي حاتم : لئن الحديث وقال ابن عدى : عامة ما يرويه غير محفوظ ، وقال النسائي : ليس بثقة / الميزان ٥٦٠/١ (٢١٣٠) .

(٣) الحكم بن أبان العدني أبو عيسى صدوقه عابد وله أوهام من السادسة . التقريب ١٩٠/١ (٤٤٤) وثقه ابن معين ، والنسائي ، وقال أحمد العجلي : ثقة صاحب سنة ، وقال ابن المبارك : أرم به / الميزان ٥٦٩/١ (٢١٦٩) وتاريخ ابن معين ١٢٣/٢ والجرح والتعديل ١١٣/٣ (٥٤٦) .

(٤) عكرمة أبو عبد الله مولى ابن عباس . ثقة ثبت عالم بالتفسير . التقريب ٣٠/٢ (٢٧٧) ، والكشاف ٢٧٣/٢ (٣٩٢١) .

(٥) المصدر السابق .

(٦) الدر المنثور ٢١٧/٨ .

(٧) ٢٥٢/٥ .

(٨) كتاب الطلاق باب (لم تحرم ما أحل الله لك) فتح الباري ٣٧٤/٩ (٥٢٦٧) .

(٩) كتاب الطلاق باب (وجوب الكفارة على من حرم امرأته ولم ينو الطلاق) صحيح مسلم مع

شرحه للنووي ٧٣/١٠ - ٧٥ .

النبي صلى الله عليه وسلم فلتقل اني لاجد منك ريح مغاير ، أكلت مغاير ، فدخل على احديهما فقالت له ذلك ، فقال : لا بأس شربت عسلا عند زينب ابنة جحش ، ولن أعود له ، فنزلت (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله) الحديث ، وهذا لفظ البخارى .

والثاني : أخرج النسائي (١) ، والحاكم (٢) ، وصححه ، وابن مردويه كما في فتح البدير ، عن أنس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له أمة يطؤها فلم تنزل عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حراما فأنزل الله هذه الآية (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) .

قال ابن حجر : سنده صحيح . . وهذا أصح طريق هذا السبب (٣) ، قال الامام الشوكاني فهذان سببان صحيحان لنزول الآية ، والجمع ممكن بوقوع القضيتين قصة العسل ، وقصة مارية ، وأن القرآن نزل فيهما جميعا ، هذا ما تيسر من تلخيص سبب نزول الآية ، ودفع الاختلاف في شأنه ، فاشدد عليه يدك لتجوبه من الخبط ، والخلط الذى وقع للمفسرين . (٤) ، انتهى مختصرا .

وقال الامام أبو بكر الجصاص : وجائز أن يكون الأمران جميعا قد كانا من تحريم مارية وتحريم العسل . . (٥) ، انتهى مختصرا .

قال ابن العربي في باب المسح على الخفين من أبواب الطهارة :-

ومن لبس الخفين فليمسح على الأعلى - منها - خاصة ، وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه مسح على الخف ، وأسفله (وذلك غير لازم لان المسح مبني على التخفيف ، فلا يستوفى فيه ما كان يستوفى في الأصل) . (٦) ، انتهى .

وبهذا يكون ابن العربي قد رد هذا الحديث ، وذلك لأن الأصل في الرجلين هو الغسل . (وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم الى الكعبين) ثم جاء النص باباحة المسح تخفيفا ودفعاً للمشقة على ظاهر الخفين فلا يصح معنى لمسح باطنهما الأسفل تحت القدم .

(١) كتاب الطلاق / باب تأويل قوله عز وجل (يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) السنن

٧٢١/٢ (٣٢٠١) ت الألباني .

(٢) كتاب التفسير تفسير سورة التحريم / المستدرک ٤٩٣/٢ .

(٣) فتح الباری ٣٧٦/٩ .

(٤) فتح البدير ٢٥٢/٥ .

(٥) أحكام القرآن ٤٦٤/٣ وأنظر صفوة التفاسير للشيخ الصابوني ٤٠٦/٣ هامش ٣ والتسهيل

لعلوم التنزيل لابن جزى ١٣٠/٤ وزاد المسير ٣٠٢/٨ - ٣٠٦ وتفسير ابن جرير

١٥٢/٢٨ . (الطبعة الثانية) والدر المنثور ٢١٤/٨ والجامع لأحكام القرآن ١٢٨/١٨ -

١٢٩ ، وروح المعاني ١٥١/١/١٠ وسنن الدارقطني ٤١/٤ (١٢٢) والتلخيص

الحبير ٢٠٨/٣ (١٥٩٥) .

(٦) القيس ١١٥/١ - ١١٦ والعارضة ١٤٢/١ - ١٤٨ .

والحديث المشار اليه ضعيف السند كما أشار بذلك أهل الاختصاص : فقد روى أبو داود (١)، والترمذى (٢)، وابن ماجه (٣)، وأحمد (٤)، والدارقطني (٥)، والبيهقي (٦)، وابن أبي حاتم (٧)، وابن الجارود (٨)، وابن حزم (٩)، من طريق الوليد (١٠)، أخبرنا ثور بن يزيد (١١)، عن رجاء بن حيوة (١٢)، عن كاتب المغيرة بن شعبة (١٣)، عن المغيرة ابن شعبة - رضي الله عنه - قال : (وضأت النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ، فمسح أعلى الخفين وأسفلهما) . وهذا لفظ أبي داود .

قال أبو داود : وبلغني أنه لم يسمع ثور هذا الحديث من رجاء . (١٤)، وقال ابن أبي حاتم (١٥)، ليس بمحفوظ وسائر الأحاديث عن المغيرة أصح .

وقال الترمذى (١٦)، : وهذا حديث معلول : لم يسنده عن ثور بن يزيد غير الوليد ابن مسلم . . وسألت أبا زرعة ومحمد بن اسماعيل عن هذا الحديث فقالا : ليس بصحيح لأن ابن المبارك روى هذا عن ثور عن رجاء بن حيوة قال : حدثت عن كاتب المغيرة : مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر فيه المغيرة . انتهى .

- (١) كتاب الطهارة باب كيف المسح / السنن ١١٦/١ (١٦٥) معالم .
- (٢) أبواب الطهارة باب ماجاء في المسح على الخفين أعلاه وأسفله / السنن ١٦٢/١ (٩٧) أحمد شاكر .
- (٣) أبواب الطهارة باب ماجاء في مسح أعلى الخف وأسفله / السنن ١٠٣/١ (٥٧٢) الأعظمي .
- (٤) الفتح الرباني ٧٠/٢ (٣٤٥) .
- (٥) السنن ١٩٥/١ (٦٦) .
- (٦) ٢٩٠/١ .
- (٧) العلل ٥٤/١ (١٣٥) .
- (٨) المنتقى ص ٣٨ (٨٤) .
- (٩) المنحلى ١٥٤/٢ .
- (١٠) الهريدي بن مسلم القرشي مولاهم أبو العباس الدمشقي : ثقة لكنه كثير التدليس والتسوية / ع/ التقريب ٣٣٦/٢ (٨٩) وقال ابن أبي حاتم : صالح الحديث / الجرح والتعديل ١٦/٩ (٦٩) .
- (١١) ثور بن يزيد . . أبو خالد الحمصي : ثقة ثبت الا أنه يرى القدر . . التقريب ١٢١/١ (٥٣) والكاشف ١٧٥/١ (٧٣١) .
- (١٢) رجاء بن حيوة الكندي أبو المقدام . . الفلسطيني / ثقة فقيه / خت م ع/ التقريب ٢٤٨/١ (٦٩) والكاشف ٣٠٨/١ (١٥٧٢) .
- (١٣) كاتب المغيرة هو : وراة - بتشديد الراء - الثقفى أبو سعيد . . الكوفي كاتب المغيرة ومولاه : ثقة من الثالثة ع/ التقريب ٣٣٠/٢ (٢٧) ، والكاشف ٢٣٥/٣ (٦١٤٨) وقد ورد التصريح باسمه عند ابن ماجه / السنن ١٠٣/١ (٥٧٢) .
- (١٤) المصدر السابق ١١٧/١ .
- (١٥) العلل ٥٤/١ (١٣٥) .
- (١٦) السنن ١٦٣/١ .

وقال ابن حجر (١)، قال الأثرم عن أحمد : انه كان يضعفه ويقول : ذكرته لعبد الرحمن بن مهدي فقال : عن ابن المبارك عن ثور حدث عن رجاء عن كاتب المغيرة ولم يذكر المغيرة .. انتهى مختصرا :

كما مال الى تضعيفه ابن حزم (٢)، وابن القيم (٣)، والنووي (٤)، وغيرهم ، وحاصل الأمر أن هذا الحديث سبيله سبيل المعلول ، الا أن الدار قطني (٥)، والبيهقي (٦)، قد روايا ما يوهم رفع هذه العلة ، فقد أخرجنا من طريق داود بن رشيد (٧) حدثنا الوليد بن مسلم ، عن ثور بن يزيد حدثنا رجاء بن حيوة ، فذكروه ، فهذا ظاهر أن ثورا سمعه من رجاء .

قال ابن حجر (٨) : .. ولكن رواه أحمد بن عبيد الصفار في مسنده عن أحمد بن يحيى الحلواني عن داود بن رشيد عن رجاء ولم يقل (حدثنا) .

فهذا اختلاف على داود يمنع من القول بصحة وصله مع ما تقدم في كلام الأئمة . انتهى . هذا وقد مال الشيخ أحمد شاكر (٩)، في تعليقه على سنن الترمذي الى تصحيح حديث الباب ولكن القول بضعفه صادر عن أئمة كبار كالبخاري وأبي زرعة وغيرهما فلا يعدل عن قولهم ، وعليه فالحديث ضعيف الاسناد والله أعلم .

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكْعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِمَّنْ آتَاهُ السُّجُودُ) (١٤) ، الآية من سورة الفتح .

وقد قال بعض العلماء : (من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) . بدسسه قوم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم على وجه الغلط وليس للنبي صلى الله عليه وسلم فيه ذكر بحرف . (١٢) ، انتهى .

-
- | | |
|------|---|
| (١) | التلخيص الحبير ١٥٩/١ . |
| (٢) | المحلى ١٥٥/٢ - ١٥٦ . |
| (٣) | تهذيب السنن ١٢٦/١ . |
| (٤) | المجموع ٥١٢/١ ، ٥٢١ . |
| (٥) | السنن ١٩٥/١ (٦) . |
| (٦) | السنن ٢٩٠/١ . |
| (٧) | داود بن رشيد - بالتصغير - الهاشمي مولا هم الخوارزمي نزيل بغداد : ثقة . التقريب ٢٣١/١ (١٠) . |
| (٨) | التلخيص الحبير ١٦٠/١ - ١٦١ . |
| (٩) | ١٦٣/١ - ١٦٤ وأنظر نيل الاوطار ١٢٨/١ - ٢٢٠ ونصب الراية ١٨١/١ - ١٨٢ . |
| (١٠) | آية (٢٩) . |
| (١١) | أحكام القرآن ١٢٠٩/٤ - ١٢١٠ . |

وبهذا يكون ابن العربي قد ردّ هذا القول لأنه ليس من قول النبي صلى الله عليه وسلم بل هو مدخول مركب من غير قصد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا أنه لم يبين من هم القوم الذين أدخلوا هذا القول في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم خطأ .

ومهما يكن من أمر فإن ما ذهب إليه ابن العربي مسلم ، ويؤيده في ذلك أغلب أهـل الاختصاص بالعلم الحديثي : فقد أخرج ابن ماجه (١) ، وابن عدى (٢) ، في الكامل ، والعقيلي (٣) ، في الضعفاء ، وابن حبان في المجروحين (٤) ، وابن أبي حاتم في العلل (٥) ، وابن الجوزي في الموضوعات (٦) ، من طريق ثابت بن موسى أبي يزيد الرقاشي (٧) ، عن شريك (٨) ، عن الأعمش (٩) ، عن أبي سفيان (١٠) ، عن جابر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) وهذا لفظ ابن ماجه .

وقد تواردت أقوال أهل العلم على عدّ هذا الحديث من الموضوع على سبيل الغلط ، وذكروا في ذلك قصة : (دخل ثابت على شريك والمستطلى بين يديه وشريك يقول : (حدثنا الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ولم يذكر شريك متن السند الذي ساقه ، فلما نظر الى ثابت عند دخوله عليه وفراغه من املاء السند قال يخاطب ثابتاً (من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) .

وانما أراد شريك بقوله (من كثرت صلاته . .) ثابتاً لزهده وورعه فأعرض عن ذكر متن ماساق سنده الى وصف ثابت بكثرة صلاته بالليل وحسن وجهه بالنهار ، فظن ثابت أن شريكاً روى هذا الحديث مرفوعاً بهذا الاسناد فكان ثابت يحدث عن شريك عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) (١١)

-
- (١) أبواب اقامة الصلاة باب ماجاء في قيام الليل / السنن ٢٤٢/١ (١٣٢٧) .
 - (٢) ٥٢٥/٢ .
 - (٣) ١٧٦/١ (٢٢١) .
 - (٤) ٢٠٧/١ .
 - (٥) ٧٤/١ (١٩٦) .
 - (٦) ١٠٩/٢ - ١١١ .
 - (٧) أنظر تقريب التهذيب ١١٧/١ (٢٢) والميزان ٣٦٧/١ (١٣٧٥) .
 - (٨) شريك بن عبد الله النخعي الكوفي القاضي بواسط ثم الكوفة أبو عبد الله : صدوق يخطئ كثيراً تغير حفظه منذ ولي القضاء بالكوفة وكان عادلاً فاضلاً عابداً / التقريب ٢٣٥/١ (٦٤) .
 - (٩) سليمان بن مهران الاسدي الكاهلي الأعمش ثقة حافظ لكنه يدلّس / التقريب ٣٣١/١ (٥٠٠) .
 - (١٠) طلحة بن نافع الواسطي أبو سفيان الاسكاف نزيل مكة : صدوق من الرابعة / ع / التقريب ٣٨٠/١ (٤٢) والميزان ٣٤٢/٢ (٤٠١٢) .
 - (١١) أنظر توضيح الأفكار للصنعاني ٨٨/٢ - ٨٩ وتدريب الراوى ٢٨٧/١ - ٢٨٨ .

وشريك أراد أن يسوق بذاك السند حديث الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (يعقد الشيطان على قافيه رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد . .) فأدرجه ثابت في الخبر كما قال ابن حبان . (١)

ثم سرقه منه جماعة ضعفاء : كعبد الحميد بن عمر ، وعبد الله بن شبرمة الشريكي ، وإسحاق بن بشر الكاهلي ، وغيرهم ، فحدثوا به عن شريك ، فجعلوه حديثا كما قال ابن عدى (٢) ، وكون واضعه ظنه حديثا لما سمعه من شيخه لا يخرججه عن كونه موضوعا وفيما يلي جملة من ردود أهل العلم بهذا الخصوص : قال ابن عدى في ترجمة ثابت (٣) ، : روى عن شريك حديثين منكريين باسناد واحد، ولا يعرف الحديثان إلا به ، انتهى ، وهذا أحدهما وقال العقيلي (٤) : حديثه باطل ليس له أصل .

وقال ابن أبي حاتم (٥) ، : قال أبي : الحديث موضوع . وقال ابن حجر (٦) : واتفق أئمة الحديث ، وابن عدى ، والدارقطني ، والعقيلي ، وابن حبان ، والحاكم : أنه من قول شريك ، قاله لثابت لما دخل . (٧)

هذه هي وجهة نظر أهل الاختصاص في هذا القول المنسوب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فتثبت ظن أن قول شريك (من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار) متن السند المشار اليه أو بقيته ، فكان يحدث به كذلك منفصلا أو مدرجا في المتن وهذه غلطة من ثابت نشأت من سلامة صدره سرت منه الى غيره بحيث انتشرت حديثا فرواه عنه كثير . (٨)

وقد ذكر ابن الجوزي للحديث (٩) ، طرقا في كتاب الموضوعات لا تخلو عن كذابين ومجاهيل كما قال . وله طرق أخرى من غير رواية جابر أخرجه ابن جميع في معجمه من حديث أنس كما في الكافي لابن حجر (١٠) ، وابن الجوزي (١١) ، من وجه آخر عنه من طريق حكامة

-
- (١) المجروحين ٣٠٢/١ .
 - (٢) الكامل ٥٢٥/٢ - ٥٢٦ .
 - (٣) المصدر السابق .
 - (٤) الضعفاء الكبير ١٧٦/١ (٢٢١) .
 - (٥) العلل ٧٤/١ .
 - (٦) الكافي في تخريج أحاديث الكشاف ص ١٥٤ وأنظر التقييد والايضاح ص ١٣٢ - ١٣٣ .
 - (٧) أنظر المقاصد الحسنة للسخاوي ص ٤٣٥ (١١٦٩) وكشف الخفاء ٣٧٤/٢ (٢٥٨٢) .
 - (٨) أنظر التبصرة والتذكرة ٢٧٦/١ - ٢٧٩ والمصنوع ص ١٩٢ (٣٦٠) .
 - (٩) ١٠٩/٢ - ١١١ .
 - (١٠) ص ١٥٤ .
 - (١١) الموضوعات ١١٠/٢ - ١١١ .

بنت عثمان (١)، بن دينار قالت حدثني أبي عن أخيه مالك بن دينار عن أنس مرفوعاً مثله .

قال ابن الجوزي (٢) : وأما حديث أنس ففيه عثمان بن دينار قال العقيلي : تروى عنه ابنته حكامة أحاديث وبواطيل ليس لها أصل .

وقال العقيلي زيادة على ما نقله عنه ابن الجوزي . . وأحاديث حكامة تشبه حديث القصاص ليس لها أصول . (٣) ، وقال ابن حجر : وهو باطل أيضاً من الوجهين ، انتهى . (٤)

وبعد البحث والمقارنة تبين أن قول ابن العربي موافق لمقالات علماء الحديث فهو حديث لا أصل له موضوع عن غير قصد . والله أعلم .

قال ابن العربي : روى عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه قال : (الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا) . وهذا الحديث ليس له أصل في الدين ، ولا يدخل في منزلة من منازل السقيم ولكنه جزء من خطبة ، عظم بها الخطيب ، وصار بها الناس الباطل على ألب . (٥) ، وقال أيضاً - مبيناً السبب الذي يعود إليه وضع الحديث - : أن غلاة الصوفية ، ودعاة الباطنية ، يتشبهون بالمتدعة في تعلقهم بمشتمات الآيات والآثار على محكماتها ، فيخترعون أحاديث ، أو تخرع لهم على قالب أغراضهم ، ينسبونهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، ويتعلقون بها علينا ، فمنها حديث (الناس نيام) وليس بخبر وإنما هو : مثل ضربة بعض الحكماء ، ليظهروا بذلك فضل الآخرة على الدنيا (٦) ، انتهى .

وبهذا يكون ابن العربي قد حرص على تنقية حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدخيل المفترى فبين أن هذا الحديث مخترع ، والسبب يعود إلى تساهل بعض من ينتسبون إلى الزهد والتصوف ، الذين دفعتهم الرغبة في ردع الناس عن المعاصي - على حد زعمهم - وتوجيههم وجهة الخير والصالح ، إلى وضع أحاديث في الترغيب والترهيب والفضائل . (٧)

(١) قال الذهبي : عثمان بن دينار أخو مالك بن دينار البصري والد حكامة : لاشيء ، والخبر كذب بين / الميزان ٣٣/٣ (٥٥٠٢) ولسان الميزان ٣٣١/٢ (١٣٥٨) .

(٢) المصدر السابق .

(٣) الضعفاء ٢٠٠/٣ (١١٩٩) .

(٤) الكافي ص ١٥٤ وأنظر الفوائد المجموعة للشوكاني ص ٣٥ (١١٨) وفيض القدير ٢١٣/٦

(٥) (٨٩٨٩) والأسرار المرفوعة ص ٣٥٢ (٥٢٢) .

(٦) أي مجتمعون متظاهرون عليه . أنظر تاج العروس ١٤٨/١ وترتيب القاموس ١٦٦/١ - ١٦٧ (ألب) .

(٧) العواصم ١٦/٢ - ١٧ .

(٨) أنظر لمحات في أصول الحديث ص ٣٠٥ (الحديث الموضوع) .

وهذا الأثر أورده الغزالي مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم عند حديثه في بيان كيفية توزيع الدرجات والدركات في الآخرة على الحسنات والسيئات في الدنيا قال : قال صلى الله عليه وسلم (الناس نيام) (١) ، انتهى .

قال العراقي (٢) ، : لم أجده مرفوعاً وإنما يعزى الى علي بن أبي طالب ، وتبعه السيكي . وقال العجلوني (٣) ، : هو من قول علي ، لكن عزاه الشمراني في الطبقات ، لسهل التسترى ولفظه في ترجمته ومن كلامه (الناس نيام فإذا ماتوا انتبهوا وإذا انتبهوا ندموا ، وإذا ندموا لم تنفعهم ندامتهم) . وقال الشيخ الألباني (٤) ، : لا أصل له .

قال ابن العربي في باب تحريم لحوم الحمر الأهلية من أبواب الأطعمة : روى أبو داود أن غالب بن أيجر قال : (أصابتنا سنة ، فلم يكن في مالي شيء أطعم أهلي الا شيء من حمر ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم لحوم الحمر الأهلية ، فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم ، فقلت يا رسول الله : أصابتنا السنة ولم يكن في مالي ما أطعم أهلي الا سمان الحمر ، وانسك حرمت لحوم الحمر الأهلية ، فقال : (اطعم أهلك من سمين حمرك ، فانما حرمتها من أجل جوال القرية) يعني الجلالة .

ولم يصح ، فان قلنا : انها محرمة لعل ، فهي مباحة اذا زالت تلك العلة ، وان قلنا : انها محرمة لانها رجس من عمل الشيطان ، فتبقى محرمة بعد زوال الآفة ، وقد قال في الآية (فإنه رجس) فيدخل في الآية ، ولا ينسخ ، ويكون الصحيح : تحريم أكلها ، وهذا بين جداً مما لم يتضمنه كتاب والله أعلم . (٥)

ومعنى قول ابن العربي : أن تحريم لحوم الحمر الأهلية تحريم لعينها لا لمعنى خارجي وقد جاء ذلك في صحيح الحديث صريحاً (أنها رجس من عمل الشيطان) رواه مسلم . وبهذا يكون حديث ابن أيجر : شاذ مخالف للأحاديث الصحيحة في تحريم لحوم الحمر الأهلية والله أعلم . وما أقره ابن العربي وارتضاه هو قول أهل العلم والاختصاص .

- (١) احياء علوم الدين ٤/٤٩ .
- (٢) أنظر تخريج أحاديث احياء علوم الدين للعراقي وابن السبكي والزبيدي ٥/٢٠٩٥ (٣٣٠١) ، ٣٥٢/٦ .
- (٣) كشف الخفاء ٢/٤١٤ (٢٢٩٥) .
- (٤) سلسلة الأحاديث الضعيفة ١/١٣٧ (١٠٢) وأنظر المقاصد الحسنة للسخاوي ٤٤٢ والمصنوع ١٩٩ والاسرار المرفوعة ٣٦٢ - ٣٦٨ (٥٥٥) وتميز الطيب من الخبيث لابن الدبيع ص ١٧٢ ومختصر المقاصد الحسنة للزرقاني ص ٢٠٥ وقانون التأويل لابن العربي ص ٥٦٢ - ٥٦٨ .
- (٥) العارضة ٧/٢٩٦ .

فقد أخرج أبو داود (١)، من طريق عبد الرحمن بن معقل (٢)، عن غالب بن أبجر (٣)، قال : (أصابتنا سنة ..) الحديث .

قال النووي : فهذا الحديث مضطرب مختلف الاسناد كثير الاختلاف والاضطراب باتفاق الحفاظ ولو صح : حمل على الأكل منها في حال الاضطراب والله أعلم . (٤)

وقال الشيخ التهانوي : حديث ضعيف (٥)، وقال الامام الزيلعي : وفي اسناده اختلاف كثير ، وقال البيهقي : حديث غالب بن أبجر : اسناده مضطرب ، وان صح فانما رخص له عند الضرورة ، حيث تباح الميتة . (٦)

وقال الامام الخطابي : حديث ابن أبجر فقد اختلف في اسناده .. وأما قوله (انما حرمتها من أجل جوال القرية) فان الجوال هي التي تأكل العذرة ، وهي الجلة ، الا أن هذا الحديث لا يثبت ، وقد ثبت أنه انما نهى عن لحومها لأنها رجس . (٧)

وقال الحافظ بن حجر : اسناده ضعيف ، والمتن شاذ مخالف للأحاديث الصحيحة ، فالاعتماد عليها . (٨)، وقال الامام الشوكاني : والحديث لا تقوم به حجج ، ثم أورد عن ابن حجر ، وابن المنذر ، والبيهقي ، وابن عبد البر ، أوجه تضعيفه . (٩)، وللحديث شاهد من طريق أم نصر المحاربية . (١٠)، فقد أخرج الطبراني كما في مجمع الزوائد (١١)، وابن مندة كما في الاصابة (١٢)، وابن عبد البر في الاستيعاب (١٣)، من طريق ابراهيم بن المختار، عن محمد بن اسحاق ، عن عاصم بن عمر بن قتادة ، عن أم نصر المحاربية قالت : سألت رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر الأهلية فقال : أليس يرعى الكلأ ويأكل الشجر قال : نعم، قال : فأصب من لحومها .

- (١) كتاب الأطعمة باب في اكل لحوم الحمر الأهلية ١٦٣/٤ (٣٨٠٩) السنن مع المعالم .
- (٢) عبد الرحمن بن معقل بن مقرن المدني أبو عاصم الكوفي : ثقة تكلموا في روايته عن أبيه لصغره ووههم من ذكره في الصحابة انما هو من الثالثة / د / التقريب ٤٩٨/١ : (١١١٢)
- (٣) وأنظر تاريخ ابن معين ٣٥٨/٢ - ٣٥٩ .
- (٤) غالب بن أبجر - بموحدة وجيم - وزن أحمر ويقال ابن ديج - بكسر الدال بعده - تحتانية ثم معجمة - المزني صحابي له حديث نزل الكوفة / د / التقريب ١٠٤/٢ : (١)
- (٥) وأنظر الجرح والتعديل ٤٧/٢ (٢٦٣) .
- (٦) المجموع ٦/٩ ، ٨ وأنظر شرح النووي على مسلم ٩٢/١٣ .
- (٧) اعلام السنن ١٤٠/١٢ .
- (٨) نصب الراية ١٩٢/٤ .
- (٩) معالم السنن ١٦٢/٤ .
- (١٠) فتح الباري ٦٥٦/٩ .
- (١١) نيل الاوطار ١٣٠/٨ .
- (١٢) أنظر الاصابة ٤٧٨/٤ (١٥٢٨) والاستيعاب بهامش الاصابة ٤٢٨/٤ .
- (١٣) ٤٢/٥ .
- (١٤) ٤٧٨/٤ (١٥٢٨) .
- (١٥) الاستيعاب على هامش الاصابة ٤٢٨/٤ .

قال الهيثمي : رواه الطبراني ، وفيه ابن اسحاق وهو مدلس ، وبقيّة رجاله ثقات ، وفي بعضهم كلام . (١)

وقال الامام الذهبي : الحديث ساقط . (٢) ، وقال ابن عبد البر : تفرد به ابراهيم ابن المختار الرازي ، عن محمد بن اسحاق ، عن عاصم ، لايجئ إلا من هذا الطريق ، وليس ممن يحتج به ، وقد ثبت الكراهة والنهي عنها من وجوه . (٣)

وقال ابن حزم : هذا كله باطل لأنها من طريق عبد الرحمن بن بشر : وهو مجهول ، والآخر : من طريق عبد الرحمن بن عمرو : وهو مجهول ، أو : من طريق شريك ، وهو ضعيف ، ثم عن أبي الحسن ، ولايدري من هو ، عن غالب بن أبجر ، ولايدري من هو* ، ومن طريق سلمى بنت نصر الحضريّة ولايدري من هي . (٤) ، وقال ابن حجر : في سنده مقال ، ولو ثبت احتمل أن يكون قبل التحريم . (٥) ، انتهى بتصرف .

وعلى الجملة : فقد تواترت النصوص بتحريم الحمر الانسية لأنها : رجس فلا معدل عنها ، فقد أخرج البخاري (٦) ، ومسلم (٧) ، في صحيحهما ، بسنديهما ، من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه قال : لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خير أصبنا حمرا خارجا من القرية فطبخنا منها فنادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم الا أن الله ورسوله ينهيانكم عنها فانها رجس من عمل الشيطان ، فأكفئت القدور بما فيها وانها لتفور بما فيها . وهذا لفظ مسلم . وفي رواية له (رجس أو نجس) . (٨)

كما أخرجا : (٩) ، (١٠) ، من حديث ابن أبي أوفى (١١) ، قال (أصابتنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم خبير وقعنا في الحمر الأهلية فانتحرناها فلما غلت بها القدور نادى نادى رسول

-
- (١) المصدر السابق .
 - (٢) تجريد أسماء الصحابة ٣٥٢/٢ (٣١٠٧) .
 - (٣) المصدر السابق .
 - (٤) المحلى ٩٨/٨ - ٩٩ .
 - (٥) فتح البلى ٦٥٦/٩ .
 - (٦) كتاب الذبائح والصيد باب لحوم الحمر الانسية / فتح البارى ٦/٩ (٥٥٢٨) .
 - (٧) كتاب الصيد والذبائح باب تحريم أكل لحم الحمر الانسية / صحيح مسلم مع شرح النووي ٩٤/١٣ .
 - (٨) نفس المصدر .
 - (٩) كتاب المغازى باب غزوة خبير / فتح البارى ٤٨١/٢ (٤٢٢٠) .
 - (١٠) صحيح مسلم مع شرح النووي ٩٢/١٣ .
 - (١١) عبد الله بن أبي أوفى علقمة بن خالد الحارث الأسلمي : صحابي شهد الحديبية وعمر بعد النبي صلى الله عليه وسلم مات سنة سبع وثمانية وهو آخر من مات بالكوفة من الصحابة ع/ التقريب ٤٠٢/١ (١٩٣) وأنظر تجريد أسماء الصحابة ٢٩٩/١ (٢١٥٩) .

* هذا قول فيه نظر بل هو صحابي كما مر في الصفحة السابقة (٥٨٨)

الله صلى الله عليه وسلم أن اكفؤا القدور ولا تأكلوا من لحوم الحمر شيئا فقال ناس انما نهى عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنها لم تخمس وقال آخرون نهى عنها البتة . وهذا لفظ مسلم . والأحاديث في المسألة كثيرة والله أعلم .

قال الامام النووي : لحم الحمر الأهلية حرام عندنا وبه قال جماهير العلماء من السلف والخلف (١)

قال ابن العربي عند تفسير قول الله تعالى : (الطلاق مرتان فإمساك بمعروف أو تسريح بإحسان) (٢) ، الآية من سورة البقرة .

روى الترمذى ، وأبو داود أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (طلاق الأمة طلقان وعدتها حيضتان . . قلنا يرويه مظاهر بن أسلم (٣) ، وهو ضعيف ، ألا ترى أنه جعل فيه اعتبار العدة ، والطلاق بالنساء جميعا ، ولا يقول السلف بهذا . . ولأن كل ملك انما يعتبر بحال المالك ، لا بحال المملوك . (٤) ، انتهى بتصرف .

وقد ضعف أهل الفهم والمعرفة ، وأكثر الحفاظ هذا الحديث بمثل ما ضعفه به ابن العربي فقد أخرج أبو داود (٥) ، والترمذى (٦) ، وابن ماجه (٧) ، والحاكم وصححه ، ووافقه الذهبي (٨) ، والدارقطني (٩) ، والبيهقي (١٠) ، والدارمي (١١) ، وابن الجوزي في العلل المتناهية (١٢)

- (١) المجموع ٦/٩ وأنظر في المسألة المراجع التالية : نصب الرأية ١٩٧/٤ - ١٩٩ وشرح معاني الآثار للطحاوى ٢٠٣/٤ وشرح الخرقى ٦٧٢/٦ - ٦٧٣ ومختصر المنذى على سنن أبي داود ٣٢١/٥ وبداية المجتهد ٣٤٤/١ ونتائج الأفكار تكلمة فتح القدير ٥٠١/٩ ومسند أبي يعلى ١٩٧/٥ (٥٤٤٢) ، ٢١٥ (٥٥٠١) وفتح البارى ٤٨١/٧ (٤٢١٥) (٤٢١٦) (٤٢١٧) (٤٢١٨) (٤٢١٩) (٤٢٢١) (٤٢٢٢) ، ص ٤٨٢ (٤٢٢٦) (٤٢٢٧) وسنن أبي داود مع المعالم ١٦١/٤ (٣٨٠٨) ونيل الأوطار ١٢٨/٨ - ١٣٠ وأعلام السنن للتهانوى ١٤٠/١٧ - ١٤٣ والمغنى لابن قدامة مع الشرح الكبير ٦٥/١١ - ٦٦ والمحلى لابن حزم ٤٠٨/٧ .
- (٢) سورة البقرة آية (٢٢٩) .
- (٣) مظاهر بن أسلم المخزومى المدني : ضعيف من السادسة / د ت ق / ٢٥٥/٢ (١١٨٧) وقال البخارى : ضعفه أبو عاصم وقال ابن معين : ليس بشيء له تطبيق الأمة تطليقتان وعدتها حيضتان وقال النسائي ضعيف وذكره ابن حبان في الثقات / الميزان ١٣٠/٤ (٨٦٠٢) وأنظر الكامل ٢٤٤١/٦ .
- (٤) أحكام القرآن ١٩٢/١ .
- (٥) السنن ٦٣٩/٢ (٢١٨٩) معالم .
- (٦) السنن ٤٨٨/٣ (١١٨٢) أحمد شاكر .
- (٧) السنن ٣٨٥/١ (٢٠٩٠) (٢٠٩١) الأعظمي .
- (٨) المستدرک ٢٠٥/٢ .
- (٩) السنن ٣٩/٤ (١١٣) .
- (١٠) السنن ٣٦٩/٧ .
- (١١) السنن ١٢٠/٢ .
- (١٢) ١٥٧/٢ (١٠٧٠) .

من طريق أبي عاصم ، عن ابن جريج ، عن مظاهر بن أسلم ، عن القاسم ، عن عائشة - رضي الله عنها ، عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : (طلاق الأمة تطليقتان ، وقرؤها حيضتان) وهذا لفظ الحاكم .

قال أبو عاصم : فذكرته لمظاهر بن أسلم فقلت حدثني كما حدثت ابن جريج فحدثني فذكر مثله .

قال الترمذي : حديث عائشة حديث غريب لانعرفة مرفوعا الا من حديث مظاهر بن أسلم ، ومظاهر لانعرف له في العلم غير هذا الحديث . (١) ، وقال أبو داود : وهو حديث مجهول . (٢) ، وقال الامام الخطابي : أهل الحديث ضعفوه . (٣) ، وقال ابن حزم : ساقط ، لأنه من طريق مظاهر ابن أسلم وهو ضعيف ، ضعفه أبو عاصم الذي روى عنه ، والبخاري . (٤) ، انتهى بتصريف .

وقال الامام الدارقطني حدثنا أبو بكر النيسابوري حدثنا محمد بن اسحاق قال : سمعت أبا عاصم يقول : ليس بالبصرة حديث أنكر من حديث مظاهر هذا . . . والصحيح عن القاسم خلاف هذا . (٥)

وقال الامام البيهقي في المعرفة كما في نصب الراية (٦) ، والذي يدل على ضعف حديث مظاهر هذا : ما أخبرنا أبو عبد الرحمن السلمي حدثنا علي بن عمر الحافظ يعني الدارقطني ، بسنده عن زيد بن أسلم ، قال سئل القاسم بن محمد ، عن عدة الأمة ، فقال : الناس يقولون حيضتان ، وإنما لانعلم ذلك في كتاب الله ، ولا في سنة رسول الله ، فدل على أن الحديث المرفوع : غير محفوظ . . انتهى .

فتبين من هذا : أن الحديث ضعيف من وجهين :-
الوجه الأول : أنا أبا عاصم النبيل (٧) ، وهو ثقة ثبت قد ضعف شيخه وأنكر عليه حديثه وهو أعلم به من غيره .

الوجه الآخر : أن القاسم بن محمد بن أبي بكر (٨) ، وهو الثقة الفقيه قال عندما سئل

-
- (١) المصدر السابق .
 - (٢) المصدر السابق .
 - (٣) معالم السنن ٦٣٩/٢ .
 - (٤) المحلي ٥٨٢/١١ .
 - (٥) السنن ٤٠/٤ .
 - (٦) نصب الراية ٢٢٦/٣ ، السنن ٣٦٩/٧ .
 - (٧) الضحاك بن مخلد أبو عاصم النبيل الشيباني البصري قال يحيى بن معين ثقة / الجرح والتعديل ٤٦٣/٤ (٢٠٤٢) وقال ابن حجر : ثقة ثبت / التقريب ٣٧٣/١ (١٢) .
 - (٨) القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق رضي الله عنهم أبو محمد القرشي ثقة أحد الفقهاء في المدينة كان أعلم الناس بحديث عائشة رضي الله عنها / التقريب ١٢٠/٢ (٤٨) ، والجرح والتعديل ١١٨/٧ (٦٢٥) .

عن ذلك قيل له أبلغك عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا قال : لا ، فدل على أن الحديث ليس مرفوعاً عنده ولكن عمل به المسلمون كما قال (١) ، والله أعلم .

وللحديث شاهد من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه : فقد أخرج عبد الرزاق (٢) ، من طريق عبد الله بن محرز (٣) ، عن ميمون بن مهران (٤) ، أن عمر بن الخطاب قال : فذكر نحوه .

وفيه بن محرز الجزري القاضي : متروك ، ومع ذلك فالحديث مرسل فميمون لم يدرك عمر بن الخطاب ، وللحديث شاهد من حديث ابن عمر رضي الله عنهما : فقد أخرج ابن ماجه (٥) ، والدارقطني (٦) ، والبيهقي (٧) ، وابن حزم (٨) ، والذهبي في ميزانه (٩) ، من طريق عمر بن شبيب (١٠) أخبرنا عبد الله بن عيسى (١١) ، عن عطية (١٢) ، عن ابن عمر يرفعه نحوه .

قال الدارقطني : تفرد به عمر بن شبيب مرفوعاً ، وكان ضعيفاً ، والصحيح عن ابن عمر مارواه سالم ونافع عنه من قوله . . وأيضاً فعطية ضعيف . (١٣) ، ونقل البيهقي قول الدارقطني السالف الذكر على وجه الموافقة . (١٤)

-
- (١) سنن الدارقطني ٤٠/٤ .
 (٢) كتاب الطلاق باب عدة الأمة / المصنف ٢٢٠/٧ (١٢٨٧١) .
 (٣) عبد الله بن محرز - بمهمات - كمعظم - الجزري القاضي : متروك من السابعة / ق /
 التقريب ٤٤٥/٢ (٥٨٦) وقال الذهبي : قال أحمد : ترك الناس حديثه ، وقال
 الجوزجاني : هالك / الميزان ٥٠٠/٢ (٤٥٩١) .
 (٤) ميمون بن مهران الجزري أبو أيوب أصله كوفي نزل الرقة : ثقة فقيه / التقريب ٢٩٢/٢ (١٥٥٣) وأنظر تاريخ الثقات للعجلي ص ٤٤٥ (١٦٦٩) .
 (٥) أبواب الطلاق باب طلاق الأمة وعدتها / السنن ٣٨٥/١ (٢٠٨٩) الأعظمي .
 (٦) كتاب الطلاق / السنن ٣٨/٤ (١٠٤) .
 (٧) كتاب الرجعة باب ما جاء في عدة طلاق العبد / السنن ٢٦٩/٧ .
 (٨) كتاب الطلاق باب طلاق العبد / المحلى ٥٨١/١١ .
 (٩) ٢٠٤/٣ (٦١٣٦) .
 (١٠) عمر بن شبيب السلمي - بضم الميم وسكون المهملة بعدها لام - الكوفي : ضعيف من صفار
 الثامنة مات بعد المائةين / ق / التقريب ٥٧/٢ (٤٥٣) وأنظر الميزان ٢٠٤/٣ (٦١٣٦) .
 (١١) عبد الله بن عيسى بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الانصاري الكوفي قال ابن معين : ثقة
 وقال أبو حاتم صالح ، الجرح والتعديل ١٢٦/٥ (٥٨٣) .
 (١٢) عطية بن جنادة العوفي الجدلي الكوفي أبو الحسن : صدوق يخطئ كثيراً كان شيعياً
 مدلساً / بخ د ت ق / التقريب ٢٤/٢ (٢١٦) وقال الذهبي : تابعي شهير ضعيف وقال
 أبو حاتم يكتب حديثه ضعيف وقال ابن معين : صالح وقال أحمد : ضعيف الحديث وقال
 النسائي وجماعة : ضعيف / الميزان ٧٩/٣ (٥٦٦٧) .
 (١٣) السنن ٣٩/٣٨/٤ .
 (١٤) السنن ٣٦٩/٧ .

وقال ابن حزم : ساقط . . وضعف عطية : سفيان الثوري ، وأحمد بن حنبل ، وضعف
عمر بن شبيب : ابن معين ، والساجي . (١) ، وقال الشوكاني : في اسناده عمر بن شبيب ،
وعطية العوفي : وهما ضعيفان . (٢)

وهكذا يتضح ويتجلى : أن الحديث بطرقه المذكورة ضعيف ، وأن الصحيح منه ، والصواب :
هو وقفه على ابن عمر رضي الله عنهما ، كما قال الدارقطني ، والبيهقي يرحمهما الله والله أعلم .

قال ابن العربي في باب الرجل يقع على جارية امرأته من أبواب الحدود :-

روى أبو داود : عن سلمة بن المحيق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قضى فيمن
وقع على جارية امرأته : ان كان استكرهها : فهي حرة ، وعليه لها مثلها ، وان طأعته : فهي
له ؛ وعليه لسيدتها مثلها .

هذا حديث منكر من جهة السند : لأن قبيضة بن حريث غير معروف ، منكر من جهة
المتن من أوجه :

الأول : قوله (ان كان استكرهها فهي حرة) وهذا باطل لأن هذا ليس بعق كناية
ولا صريحا .

الثاني : قوله (ان طأعته فهي له) فكأنه جعل خروجها عن ملك مالكها الى ملك غيره
بيدها ان شاءت فعلته وان شاءت تركته .

الثالثة : أن يحصل الملك بمعصية .

الرابعة : قوله (وعليه مثلها) وليست من ذوات الأمثال .

ولو صح مثل هذا لكان أصلا عندنا . . فاذا لم يصح سندنا كفانا تعباً وعقداً (٣) ، انتهى
بتصرف .

فيكون الحديث على ما ذكر ابن العربي ضعيفا سنداً : لاختلال شرط من شروط القبول في
الراوي وهي : الجهالة المخرجة للحديث من حال الصحة الى حال الضعف ، اضافة الى نكارتها
متنا لمخالفته للأصول الفقهاء المعتمدة .

وهذا القول مسبوق اليه ابن العربي فقال من هم أهل أن يصيبوا في قضائهم ، ويعدلوا
في أحكامهم ، وان يقبل منهم ، ويستند اليهم ، ويعتمد عليهم ، مثل قوله أو قريب منه ، فقد
أخرج أبو داود (٤)

- (١) المحلى ٥٨٢/١١ .
- (٢) نيل الاوطار ٣٦٩/٦ وأنظر الفتح الكبير للسيوطي ٢١٧/٢ وتكملة المجموع ٢٠/١٢ - ٢٢
- وبداية المجتهد ٤٦/٢ - ٤٧ وشرح فتح القدير ٤٩٣/٣ والتلخيص الحبير ٢١٢/٣ -
- ٢١٣ ونصب الراية ٢٢٦/٣ - ٢٢٧ والمحلى ٥٧٤/١١ - ٥٨٤ .
- (٣) العارضة ٢٣٣/٦ - ٢٣٤ .
- (٤) كتاب الحدود باب في الرجل يزني بجارية امرأته / معالم السنن ٦٠٤/٤ (٤٤٦٠) .

.. والنسائي (١) ، والطحاوي (٢) ، والبيهقي (٣) ، من طريق الحسن (٤) ،
عن قبيصة بن حريث (٥) ، عن سلمة بن المحبق (٦) ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم : قضى
في رجل وقع على جارية امرأته ان كان استكرهها فهي حرة ، وعليه لسيدتها مثلها فان كانت
طاوعته فهي له وعليه لسيدتها مثلها . وهذا لفظ أبي داود .

قال الامام الخطابي : هذا حديث منكر ، وقبيصة بن حريث : غير معروف . والحجة
لا تقوم بمثله ، وكان الحسن لا يبالى أن يروى الحديث ممن سمع .

وقد روى عن الأشعث صاحب الحسن أنه قال : بلغني أن هذا كان قبل الحدود . وقال
أيضاً : لا أعلم أحداً من الفقهاء يقول به ، وفيه أمور تخالف الأصول منها : ايجاب المثل فـي
الحيوان ، ومنها استجلاب الملك بالزنا ، ومنها : اسقاط الحد عن البدن ، وايجاب العقوبة
في المال .

وهذه كلها أمور منكرة لا تخرج على مذهب أحد من الفقهاء وخليق أن يكون الحديث
منسوخاً ان كان له أصل في الرواية (٧) ، والله أعلم ، انتهى .

وقال البيهقي : ضعيف .. وحصول الاجماع من فقهاء الأمصار بعد التابعين على ترك
القول به دليل على أنه إن ثبت صار منسوخاً بها ورد من الأخبار في الحدود . (٨)

وقال المنذرى : أخرجه النسائي وقال : لاتصح هذه الأحاديث وروينا عن أبي داود أنه
قال : سمعت أحمد بن حنبل يقول : الذي رواه عن سلمة بن المحبق شيخ لا يعرف لا يحدث عنه
غير الحسن يعني قبيصة . (٩)

-
- (١) كتاب النكاح باب احلال الفرج / السنن بشرح السيوطي ١٢٤/٦ .
 - (٢) كتاب الحدود باب الرجل يزني بجارية امرأته / شرح معاني الآثار ١٤٤/٣ .
 - (٣) كتاب الحدود باب فيمن أتى جارية امرأته / السنن ٢٤٠/٨ .
 - (٤) الحسن بن أبي الحسن واسم أبيه يسار الأنصاري مولا هم ثقة فقيه فاضل مشهور وكان يرسل
كثيراً ويدلس . قال البزار : كان يروى عن جماعة لم يسمع منهم فيتجاوز ويقول : حدثنا
وخطبنا يعني قومه الذين حدثوا وخطبوا بالبصرة / التقريب ١٦٥/١ (٤٦٣) .
 - (٥) قبيصة بن حريث ويقال حريث بن قبيصة والأول أشهر الأنصاري البصري صدوق من الثالثة /
التقريب ١٢٢/٢ (٧٣) وانظر التهذيب ٣٤٥/٨ والجرح والتعديل ١٢٥/٧ والكمال
 - (٦) ٢٠٧٣/٦ والميزان ٣٨٣/٣ والتاريخ الكبير للبخاري ١٧٦/٧ (٧٨٩) .
 - (٧) سلمة بن المحقق - يضم الميم وفتح الحاء المهملة وبعدها باء موحدة مشددة مفتوحة ...
ابن صخر الهذلي أبو سنان صحابي سكن البصرة / التقريب ٣١٨/١ (٣٨٢) وأنظر
تجريد أسماء الصحابة ٢٣٢/١ (٢٤٢٩) .
 - (٨) معالم السنن ٦٠٦/٤ .
 - (٩) السنن ٢٤٠/٨ .
 - (٩) مختصر سنن أبي داود ٢٧١/٦ .

كما روى أحمد (١)، وأبو داود (٢)، والنسائي (٣)، من طريق الحسن البصري، عن سلمة ابن المحبق نحو ذلك إلا أنه قال: (وان كانت طاوعته فهي ومثلها من ماله لسيدتها) كما في أبي داود لم يذكر قبصة.

ولا يقوم بمثل هذا حجة لأن الحسن البصري لم يسمع من سلمة بن المحبق فالحديث مدلس قال البرار فيما نقله عنه ابن حجر: لم يسمع الحسن من سلمة بن المحبق (٤).

وقال الذهبي: الامام البصري (يعني الحسن) فتقنه لكنه يدلّس عن أبي هريرة وغير واحد فاذا قال حدثنا فهو ثقة بلا نزاع والا فهي مدلسة انتهى (٥)، والرواية كما ترى كذلك.

قال البيهقي: قال البخاري فيما بلغني عنه لحديث قبصة هذا أصح يعني من رواية من رواه عن الحسن عن سلمة ولا يقول بهذا أحد من أصحابنا (٦).

كما رواه الطحاوي (٧)، في رواية عن الحسن عن جُون بن قتادة (٨)، عن سلمة، وجون بن قتادة قال الامام أحمد: لا يعرف قاله المنذرى (٩).

قال ابن العربي في باب النهي عن الصلاة بعد الصبح وبعد العصر من أبواب الصلاة واختلفوا في الوسط وهو الصلاة عند الزوال: فقال مالك رضي الله عنه: لا نهى فيه، وقال ش: فيه النهي إلا وقت الجمعة، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أبو سعيد الخدري (نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عند الزوال إلا يوم الجمعة) قلنا هذا حديث باطل. فان قيل: فحديثنا عقبه وعمره (١٠)، وهما صحيحان فماذا تقولون فيهما؟

- (١) المسند ٤٧٦/٣
- (٢) معالم السنن ٦٠٧/٤
- (٣) السنن ١٣٥/٦
- (٤) تهذيب التهذيب ٢٦٩/٢
- (٥) الميزان ٤٨٣/١
- (٦) السنن ٢٤١/٨
- (٧) شرح معاني الآثار ١٤٤/٣
- (٨) جُون - بفتح الجيم ثم واو ساكنة - ثم نون - بن قتادة عن سلمة بن المحبق مقبول من الثانية / التقريب ١٣٦/١ (١٣٠) وأنظر ميزان الاعتدال ٤٢٧/١ (١٥٩٢) والجرح والتعديل ٥٤٢/٢ (٢٢١٥)
- (٩) عون المعبود ١٥١/١٢ وأنظر في المسألة نيل الأوطار ١٣٥/٧ - ١٣٦ وجامع الأصول ٥٠٩/٣ (١٨٢٦) وسنن الدار قطني ٨٤/٣ - ٨٥ وتحفة الأحوذى ١٣/٥ - ١٥، والعلل لابن المديني ص ٧٢ - ٧٣ وفتح الباري ٤٧٠/٤ والمحلى لابن حزم ٢٣٥/١٣ = ٢٣٨ والاعتبار للحازمي ٣٠٥ - ٣٠٨ وعون المعبود ١٥٠/١٢ وتحفة الأشراف ٥٢/٤، ومجموع فتاوى ابن تيمية ٥٦٢/٢٠، ٥٦٣، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧ وإعلام الموقعين لابن الجوزي ٤٣/٢ - ٤٧ وسنن ابن ماجة، أبواب الحدود باب من وقع على جارية إمراته ٨٥/٢ (٢٥٨٠) الأعظمي.
- (١٠) أنظر شرح النووي لصحيح مسلم ١١٤/٦ - ١١٦ وسنن الترمذى ٣٤٤/١ وسنن النسائي ٨٢/٤ والفتح الرباني ٢٨٧/٢ - ٢٨٨.

قلنا : قول الراوى في ذلك الحديث : (وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة في تلك الساعات - يعنى بعد العصر وبعد الصبح - لأنها ساعات كثيرة ، دون وقت الاستواء اذ وقت الاستواء لايتعلق به تكليف ، لأنه لايعلم الا مع الرصد ، ووضع القائم في الأرض ، وافتقاده في كل وقت وذلك حرج عظيم لايرد به تكليف ، بل قد ورد الخبر برفع الحرج ، والكلفة في الدين ، ولهذا المعنى قال ش : يجوز يوم الجمعة لأن الناس لايمكنهم أن يدخلوا الى المسجد دفعة واحدة ، ولا بد أن يردوا عليه أفذاذا ، فلو قيل لهم : لاتصلوا مخافة دخول وقت الاستواء ، لكان ذلك منع طاعة بالشك ، وقطعا بالتأهب للصلاة ، فانه ربما أصاب أحدهم النوم فيصلى فيذهب عنه ، فكما روعي المشقة يوم الجمعة يراعي سائر الأيام . (١) ، انتهى .

أذاً فابن العربي يرى أن الصلاة لاتركه عند الاستواء ، وأن النهي الوارد فيها فيه احراج للناس ، واضرار بهم ، فقد ورد الشرع برفع الحرج . قال تعالى (هو اجتباكم وماجعل عليكم في الدين من حرج) (٢) ، وعلى أساس هذه الآية ، وغيرها من النصوص الشرعية الدالة على أن الله أراد للناس بهذا الدين رفع الحرج عنهم ، والرفق بهم ، ولم يرد أن يشق عليهم ولا أن يكلفهم فوق طاقتهم) ولهذا الأصل أنكر ابن العربي ما روى في منع الصلاة عند الزوال الا يوم الجمعة .

وحديث أبي سعيد الخدرى : أشار اليه الامام الشافعي (٣) ، في الرسالة ، وكذلك البيهقي (٤) ، والامام النووى (٥) ، كما رواه الشافعي (٦) ، والبيهقي (٧) ، من طريق ابراهيم ابن محمد بن أبي يحيى (٨) ، عن اسحاق بن عبد الله بن أبي فروة (٩) ، عن سعيد (١٠) ، عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (تحرم - يعنى الصلاة - اذا انتصف النهار كل يوم الا يوم الجمعة) .

-
- | | |
|------|---|
| (١) | القبس ١/٤٦٢ . |
| (٢) | سورة الحج آية (٧٨) . |
| (٣) | ص ٣٢٨ فقرة ٨٩٧ تحقيق أحمد شاكر . |
| (٤) | السنن ٢/٤٦٤ - ٤٦٥ . |
| (٥) | المجموع ٤/١٢٥ . |
| (٦) | بدائع المنن ١/٥٢ (١٤٨) . |
| (٧) | السنن ٢/٤٦٤ - ٤٦٥ . |
| (٨) | ابراهيم بن محمد بن أبي يحيى الأسلمي أبو اسحاق المدني : متروك من السابعة مات (١٨٤) ق/ التقريب ١/٤٢ (٢٦٩) والميزان ١/٥٧ (١٨٩) . |
| (٩) | اسحاق بن عبد الله بن أبي فروة الأموى مولا هم المدني : متروك من الرابعة مات (١٤٤) د ت ق/ التقريب ١/٥٩ (٤١٥) والميزان ١/١٩٣ (٧٦٨) والجرح والتعديل |
| (١٠) | ٢٢٧/٢ (٧٩٢) . سعيد بن أبي سعيد المقبرى مدني تابعي ثقة / ثقات العجلي ص ١٨٤ (٥٤٥) وتهذيب التهذيب ٤/٣٨ - ٣٩ (٦١) . |

قال ابن حجر (١) ، : واسحاق ، وإبراهيم ضعيفان . وقال الشوكاني (٢) ، : وفي اسناده إبراهيم بن أبي يحيى ، واسحاق بن عبد الله بن أبي فروة : وهما ضعيفان .
وقال الألباني (٣) ، : اسناده ضعيف جدا لأنه من رواية الشافعي عن إبراهيم بن محمد وهو ابن أبي يحيى الأسلمي حدثني بن عبد الله وهو ابن أبي فروة : وهما متروكان . انتهى .
ورواه البيهقي (٤) ، : من طريق أبي خالد الأحمر ، عن عبد الله شيخ من أهل المدينة ، عن سعيد به ، ورواه الأثرم بسند فيه الواقدي (٥) ، وهو متروك ، ورواه البيهقي بسند آخر فيه : عطاء بن عجلان (٦) ، وهو متروك أيضا .
وفي الباب : عن واثلة (٧) ، رواه الطبراني بسند واه ذكر ذلك كله ابن حجر (٨) يرحمه الله، كما روى أبو داود (٩) ، والأثرم كما في التلخيص الحبير (١٠) ، من طريق ليث (١١) ، عن مجاهد (١٢) ، عن أبي الخليل (١٣) ، عن أبي قتادة (١٤) ، عن النبي صلى الله عليه وسلم (أنه كره الصلاة نصف النهار الا يوم الجمعة وقال : ان جهنم تسجر الا يوم الجمعة) .

- (١) التلخيص الحبير ١/١٨٨ (٢٧٣) .
- (٢) نيل الأوطار ٣/١١٢ (دار الجيل) .
- (٣) أنظر تعليقه على مشكاة المصابيح ١/٣٣٠ (١٠٤٦) وضعيف الجامع الصغير ٦/٣٠ - ٣١ .
- (٤) السنن ٢/٤٦٤ .
- (٥) محمد بن عمر بن واقد الواقدي قال الذهبي : قال البخاري وغيره : متروك / الكاشف ٣/٨٢ (٥١٥٦) وضعفاء العقيلي ٤/١٠٧ (١٦٦٦) .
- (٦) عطاء بن العجلان الحنفي أبو محمد البصري العطار : متروك بل أطلق عليه ابن معين والفلاس وغيرهما : الكذب من الخامسة / التقريب ٢/٢٢ (١٩٣) والميزان ٣/٢٥ (٥٦٤٤) .
- (٧) واثلة بن الأسقع بن عبد العزيز الليثي أسلم والنبي صلى الله عليه وسلم يتجهز السبي تبوك الاستيعاب ٤/١٥٦٥ (٢٧٣٨) والإصابة ٣/٦٢٦ (٩٠٨٧) .
- (٨) التلخيص الحبير ١/١٨٨ - ١٨٩ ونيل الأوطار ٣/١١٢ (دار الجيل) .
- (٩) كتاب الصلاة باب الصلاة يوم الجمعة قبل الزوال / السنن ١/٦٥٣ (١٠٨٣) .
- (١٠) ١/١٨٩ (٢٧٤) .
- (١١) الليث بن أبي سليم بن زعيم - بالزاي والنون مصفرا واسم أبيه أيمن . وقيل غير ذلك : صدوق اختلط أخيرا ولم يتميز حديثه فترك من السادسة ، مات سنة ثمان وأربعين / خت مع / التقريب ٢/١٣٨ (٩) وطبقات ابن سعد ٦/٣٤٩ والمجروحين لابن حبان ٢/٢٣٠ ، والكواكب النيرات ص ٤٩٣ (٣٤) .
- (١٢) مجاهد بن جبر - أبو الحجاج المخزومي مولا هم المكي : ثقة أمام في التفسير وفي العلم من الثالثة / التقريب ٢/٢٢٩ (٩٢٢) .
- (١٣) صالح ابن أبي مريم الضبعي مولا هم أبو خليل البصري : وثقه ابن معين ، والنسائي ، وأغرب ابن عبد البر فقال لا يحتج به من السادسة ع / التقريب ١/٣٦٢ (٥١) والجرح والتعديل ٤/٤١٥ (١٨٤٦) .
- (١٤) أبو قتادة الأنصاري : هو الحارث بن ربيع ابن بلدمة السلمي المدني شهد أحـدا وما بعدها ت ٥٤ ع / التقريب ٢/٤٦٢ (٥) والاستيعاب ١/٢٨٩ (٤٠٢) .

قال أبو داود (١) ، : هو مرسل مجاهد أكبر من أبي الخليل وأبو الخليل لم يسمع من أبي قتادة ، انتهى .

قال ابن حجر (٢) ، : وفيه ليث بن أبي سليم : وهو ضعيف ، قال الأثرم : قدّم أجد جابر الجعفي عليه في صحة الحديث ، انتهى وكذلك قال الشوكاني .

وقال الألباني (٣) ، : وعلى كل حال فالحديث منقطع . وقال النووي (٤) ، : ضعيف .

هذا وقد اختلف العلماء في الأوقات المنهى عن الصلاة فيها ومحصل ماورد من الأخبار فيها خمسة : عند طلوع الشمس ، وعند غروبها ، وبعد صلاة الصبح ، وبعد صلاة العصر ، وعند الاستواء ، وفي المسألة تفصيل تجده في مظانه . (٥)

قال ابن العربي في المسألة الثانية من مسائل الاستثناء . :

من شروط الاستثناء : أن يكون متصلاً بالكلام ، بخلاف التخصيص : فانه يجوز أن يرد بعد سنة وعزى الى حبر الأمة ابن عباس - رضي الله عنهما - أن الاستثناء كالتخصيص ، واحتجوا له بقوله تعالى : (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخراً ، ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق ، ولا يزنون ، ومن يفعل ذلك يلق أثاماً ، يضاعف له العذاب يوم القيامة ، ويخلد فيه مهاناً) (٦) ، نزلت هذه الآية ، فلما كان بعد سنة نزل قوله تعالى : (الا من تاب) وذلك بعيد ، والرواية غير صحيحة .

والدليل على صحة ذلك : قواعد الشريعة من الايمان والعهود ، فلو كانت منحلّة بالاستثناء بعد عام ، وأكثر منه ، لما كان لعقد اليمين محل ، ولا كان لأحد العهود موضع ، ولا كان للكفارة جزاء .

ومثل هذه القاعدة لاتهدم بما احتجوا به من تأخر الاستثناء عن الآية ، لأنها كانت موصولة في أم الكتاب ، وفي العلم الأول ، وفصلت في اعلامنا لحكمة بالغة (٧) انتهى .

هذه هي وجهة نظر ابن العربي في المسألة فالدلائل من النصوص : توجب الاتصال في

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | السنن ٦٥٤/٦٥٣/١ |
| (٢) | التلخيص الحبير ١٨٩/١ (٢٧٤) وسيل الأوطار ١١٢/٣ (دار الجبل) . |
| (٣) | مشكاة المصابيح ٣٣٠/٤ (١٠٤٧) . |
| (٤) | المجموع ١٧٦/٤ - ١٧٧ . |
| (٥) | أنظر فتح الباري ٦٢/٢ - ٦٣ وبداية المجتهد ٧٣/١ - ٧٦ وسنن البيهقي ١٩٢/٣ وعارضة الأحوذى ٣١٣/٢ وصحيح مسلم مع شرحه للنووي ١١٠/٦ - ١٢٣ . |
| (٦) | سورة الفرقان آية ٦٨ ٤ ٦٩ |
| (٧) | المحصول ص ٣٧ - ٣٧٤ |

الاستثناء لأن جُوز الاستثناء منفصلا يفضي الى اخراج حكم اليمين ، والعهد ، وموجب الكفارات من أن يكون ملزما ، وفي ذلك من الباطل ما لا يخفى .

والحقيقة أن قول ابن العربي هذا هو المعتبر لدى أغلب العلماء ، وفيما يلي ايضاح ذلك :

أولا : أخرج الطبراني (١) ، وابن جرير (٢) ، والحاكم (٣) ، وابن حزم (٤) ، وغيرهم (٥) ، من طرق عن الأعمش (٦) ، عن مجاهد (٧) ، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : اذا حلف الرجل على يمين فله أن يستثنى ولو الى سنة ، وانما نزلت هذه الآية في هذا (واذكر ربك اذا نسيت) (٨) ، قال : اذا ذكر استثنى .

وعند الطبراني : فقبل للأعمش سمعت هذا من مجاهد ؟ قال : حدثني به ليث عن مجاهد . قال الحاكم (٩) ، : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه . وقال الهيثمي (١٠) ، : رجاله ثقات .

والذي يبدو أن تصحيح الحديث لا يتمشى مع القواعد الحديثية : لأن في اسناده الليث ابن أبي سليم : قال يحيى بن معين (١١) ، : ليس حديثه بذاك ، ضعيف . وقال أبو حاتم ، وأبو زرعة (١٢) ، : لا يشتغل به ، هو مضطرب الحديث .

كما أجمل فيه القول ابن حجر فقال (١٣) ، : صدوق اختلط أخيرا ولم يتميز حديثه فترك والمعروف عند أهل العلم أن الحديث اذا كان في اسناده من وصف بذلك كان موجبا لضعفه . (١٤)

- (١) المعجم الكبير ٦٨/١١ (١١٠٦٩) .
- (٢) التفسير ١٥١/١٥ .
- (٣) المستدرک ٣٠٣/٤ .
- (٤) المحلى ٤٠٨/٨ .
- (٥) أنظر فتح القدير ٢٨٠/٣ .
- (٦) سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي أبو محمد الكوفي الأعمش : ثقة حافظ عارف بالقراءة ورع لكنه يدلّس / التقريب ٣٣١/١ (٥٠٠) وقال الذهبي : وهو يدلّس وربما دلّس عن ضعيف ولا يدري به / الميزان ٢٢٤/٢ (٣٥١٢) .
- (٧) مجاهد بن جبر - بفتح الجيم وسكون الموحدة ، أبو الحجاج المخزومي مولا هم المكي ثقة امام في التفسير وفي العلم من الثالثة / التقريب ٢٢٩/٢ (٩٢٢) وتاريخ ابن معين ٥٤٩/٢ .
- (٨) سورة الكهف آية (٢٤) .
- (٩) المصدر السابق
- (١٠) مجمع الزوائد ٣٥/٢
- (١١) الجرح والتعديل ١٧٧/٢ (١٠١٤) وابن معين ٥٠١/٢ .
- (١٢) المصدر السابق .
- (١٣) التقريب ١٣٨/٢ (٩) وأنظر الكواكب النيرات ص ٤٩٣ (٣٤) وطبقات ابن سعد ٣٤٩/٦ .
- (١٤) أنظر الميزان ٤/١ والتقريب ٤/١ - ٥ ومنهج النقد ص ١٠٦ - ١١٢ والرفع والتكميل ص ٧٥ فما بعد .

ويبدو أن ماذكره الغمارى بقوله ، : انما يتم هذا القدح لو لم يصرح الأعمش بمن حدثه وقد صرح به، وقد بان من هذا أن الحديث متصل وأنه حسن الحديث لأن ليثا حسن الحديث^(١) لعل هذا القول فيه نظر .

ومن ذهب الى القدح في الرواية الامام الجويني فقال ، والغامض في هذه المسألة : أن ابن عباس-وهو حبر هذه الأمة ومرجعها في مشكلات القرآن كيف يستجيز انحلال مثل هذا المذهب على ظهور بطلانه ؟!

والأوجه : اتهام الناقل ، وحمل النقل على أنه خطأ ، أو مختلف مخترع ، والكذب أكثر ما يسمع^(٢) ، ومما سلف بيانه يبدو : أن قول امام الحرمين الجويني ، وابن العربي من أن الرواية غير صحيحة أرجح لموافقته للعناصر التي جعلها نقاد الحديث معيارا لصحة الخبر . هذا من الاسناد .

أما المروى : فقد طعن فيه جمع من أهل الاختصاص لمخالفته قواعد الشريعة ، اضافة الى اللغة ، وفيما يلي سرد لأقوال البعض في هذا الشأن :

قال الامام الجويني . : والرد على من يجوز فصل الاستثناء مدرك بالبدية ، يغنى وضوحه عن الاطناب في شرحه ، ولو عملت الاستثناءات المنفصلة لم يثبت ثقة بالعهود ، والمواثيق ، ولما أفضى عقد الى اللزوم ، ولما علم صدق صادق ، وكذب كاذب ، مع ارتقاب الاستثناء . فكل ما ذكره تكلف ، بعد حصول القطع بأن العرب وغيرها من أرباب اللغات لا يرون امكان تغيير الألفاظ الناصة على معانيها والحاق الاستثناء بعدها بعد تمادى الآباد ، وتطاول الأزمان ، والكلام المسكوت عليه في وضع اللسان غير مستدرك بعد الفصل بالاستثناء^(٣) .

وقال الامام الجصاص^(٤) ، : وقال أصحابنا وسائر الفقهاء : لا يصح الاستثناء الا موصولا بالكلام، وذلك لأن الاستثناء بمنزلة الشرط ، والشرط لا يصح ، ولا يثبت حكمه الا موصولا بالكلام من غير فصل . ثم ضرب أمثلة توضح ذلك فقال : ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم (٥) ، (من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذي هو خير ، وليكفر عن يمينه) ولو جاز الاستثناء

(١) نقلا عن محقق كتاب المحصول ص ٣٧٣ وأنظر الابهاج في شرح المنهاج للسبكي ١٤٥/٢ -

١٤٧ .

(٢) البرهان ٢٨٦/١ .

(٣) البرهان ٢٨٥/١ - ٢٨٧ .

(٤) أحكام القرآن ٢١٤/٣ .

(٥) أنظر فتح الباري كتاب كفارات الايمان باب الاستثناء في اليمين ٦٠١/١١ (٦٧١٨) وباب الكفارة قبل الحنث وبعده ص ٦٠٨ (٦٧٢١) وصحيح مسلم مع شرحه للنووي : كتاب الايمان باب من حلف يميناً فرأى غيرها خيراً منها أن يأتي بالذي هو خير ويكفر عن يمينه

١٠٨/١١ - ١٠٩ - ١١٧ .

متراحيا عن اليمين لأمره بالاستثناء واستغنى عن الكفارة . انتهى مختصرا .

وقال ابن حزم وهو يستعرض أقوال أهل العلم في المسألة (١) : انما قلنا بهذا لقول الله تعالى : (ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الايمان فكفارته اطعام عشرة مساكين) (٢) ، الآية ، فأوجب الله تعالى الكفارة على من عقد اليمين ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (من حلف فقال : ان شاء الله لم يحنث) (٣) ، فلم يجعل الاستثناء مردودا على اليمين الا بالفاء والفاء في لغة العرب توجب تعقيبا بلا مهلة فوقنا عند ذلك . انتهى .

وقال الامام محمد بن محمود البابرني (ت ٧٨٦هـ) ، الدلائل الدالة من النصوص وغيرها على لزوم العقود هي التي توجب الاتصال ، فان جواز الاستثناء منفصلا يفضي الى اخراج العقود كلها من البيوع ، والأنكحة ، وغيرها من أن تكون ملزمة ، وفي ذلك من الفساد مالا يخفى (٤) انتهى . وبهذا يكون قول ابن العربي (وذلك بعيد) والرواية غير صحيحة (وجبها وموافقا للغرض المقصود منه) لأنه لما كان حكم اليمين ، والعهد ، وموجب الكفارة مبنيا على ثبوت ، ودوام ، واستمرار موجبها وكان الاستثناء اخراج ما يتناول مدلول ذلك الموجب أو بعضه ، كان ذلك قطعيا للاستمرار والدوام فكان ابطالا لأحكامها ومنعا من ثبوتها ، فحالف اليمين متى أراد نقضها فما عليه الا أن يستثنى فيبطل ثبوت اليمين فيما استثناءه ، وكذلك المعاهد متى أراد نقض عهده فما عليه الا الاستثناء ، وكذلك من فعل ما يوجب الكفارة كاليمين مثلا يحنث فيها ، فما عليه الا أن يستثنى فلا يجب عليه شيء فيما استثناءه وهذا كله باطل اجماعا . (٥) . (٦)

- (١) المحلى ٤١٠/٨ .
- (٢) سورة المائدة آية (٨٩) .
- (٣) سنن أبي داود : كتاب الايمان والندور باب الاستثناء في اليمين من حديث ابن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من حلف على يمين فقال ان شاء الله فقد استثنى (٥٧٥/٣) قال الترمذى : حديث حسن / السنن ٩١/٤ (١٥٣١) و سنن النسائي ١٢/٧ و سنن ابن ماجه ٣٨٩/١ (٢١١٦) .
- (٤) شرح فتح القدير ٩٤/٥ .
- (٥) الكاشف عن المحصول لشمس الدين محمد بن محمود الأصفهاني ١٥٥/٢ - ١٥٦ والمحصل ٣٩/٣ - ٤٢ والتفسير الكبير للفخر الرزاي ١١٠/٢١ - ١١١ وانظر في المسألة المراجع الثالثة : المحلى ٤٠٦/٨ - ٤١٣ وشرح فتح القدير ١٣٩/٤ ، ١٤١ ، ٩٤/٥ والجامع لأحكام القرآن ٢٧٢/٦ - ٢٧٤ و ٣٨٦/١٠ وشرح البدخشي على الإسنبوى ١٣٤/٢ والمستصفى ١٦٥/٢ وأحكام القرآن لابن العربي ١٢٣٥/٣ وتفسير أبي السعود ٣٧٥/٣ وتفسير ابن كثير ٧٩/٣ وشرح النووي على صحيح مسلم ١١٨/١١ - ١١٩ ، وفتح الباري ٦٠٣/١١ - ٦٠٥ وروح المعاني ٢٤٩/٣ - ٢٥٠ .
- (٦) فائدة : قال الامام الالوسي : ويحكى أنه بلغ المنصور أن أبا حنيفة رضي الله عنه خالف ابن عباس في هذه المسألة ، فاستحضره لينكر عليه فقال له أبو حنيفة : هذا يرجع اليك انك تأخذ البيعة بالايمان ، أفترضى أن يخرجوا من عندك ، فيستثنوا ، فيخرجوا عليك ؟ . فاستحسن كلامه . روح المعاني ٢٥٠/٣ - ٢٥١ .

قال ابن العربي في باب الترغيب في صلاة رمضان من كتاب الصوم :-

روى عن ابن عباس - رضي الله عنهما - أنه قال : إن رمضان اسم من أسماء الله تعالى وأن القائل إذا قال : شهر رمضان ، المراد بذلك شهر الله (وهذا ضعيف سنداً ومعنى . أما طريقه : لم يصح ، وأما معناه : فساقت ، لقول النبي صلى الله عليه وسلم (إذا جاء رمضان) ، وقوله (إذا دخل رمضان) ، وهذا يدل : على أنه اسم من أسماء الشهر ، وقد كانت العرب تسميه في الجاهلية قبل أن يأتي الشرع : بأسماء الله ، وصفاته ، وهذا بين فسي بابه . (١) ، انتهى .

فيكون حديث الباب منكر : لأنه مخالف للصحيح الثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم أجد - فيما أعلم - ما ذكره ابن العربي عن ابن عباس وإنما ذكره ابن عدى (٢) ، ومن طريقه البيهقي (٣) ، من طريق محمد بن أبي معشر (٤) ، جدثني أبي (٥) ، عن سعيد المقبري (٦) ، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (لا تقولوا رمضان فإن رمضان اسم من أسماء الله تعالى ، ولكن قولوا شهر رمضان) .

قال ابن عدى : لا أعلم يروى عن أبي معشر (بهذا الاسناد) (٧) ، وقال البيهقي : وأبو معشر : هو نجيب السندی ضعفه يحيى بن معين . . وقد قيل عن أبي معشر عن محمد بن كعب من قوله وهو أشبه . . وروى ذلك عن مجاهد والحسن البصري والطريق إليهما ضعيف (٨)

وقال ابن الجوزي : هذا حديث موضوع لا أصل له (وقال يحيى بن معين : استناده ليس بشي) . (٩) ، وقال ابن كثير : أبو معشر هو نجيب بن عبد الرحمن المدني إمام المغازي

-
- | | |
|-----|--|
| (١) | القبس ٢٦٦/١ - ٢٦٧ . |
| (٢) | الكامل ٢٥١٢/٧ . |
| (٣) | كتاب الصيام باب ما روى في كراهية قول القائل جاء رمضان ، وذهب رمضان / السنن ٢٠١/٤ - ٢٠٢ . |
| (٤) | محمد بن نجيب بن أبي معشر بن عبد الرحمن السندی : صدوق من العاشرة / التقريب ٢١٣/٢ (٧٦٤) والميزان ٥٥/٤ (٨٢٥٥) . |
| (٥) | نجيب بن عبد الرحمن السندی أبو معشر المدني مولى بني هاشم : ضعيف من السادسة أسن واختلط / التقريب ٢٩٨/٢ (٤٦) والمغنى في الضعفاء ٢٩٤/٢ وتاريخ بغداد ٤٢٢/١٣ . |
| (٦) | سعيد بن أبي سعيد بن كيسان المقبري أبو سعد المدني : ثقة من الثالثة ، إتحاف ٢٩٧/١ (١٧٩) |
| (٧) | المصدر السابق ٢٥١٢/٧ . |
| (٨) | المصدر السابق ٢٠١/٤ - ٢٠٢ . |
| (٩) | الموضوعات ١٨٢/٢ . |

والسير ولكن فيه ضعف ، وقد رواه ابنه محمد عنه فجعله مرفوعاً عن أبي هريرة وقد أنكره عليه الحافظ ابن عدى وهو جدير بالانكار فانه متروك وقد وهم في رفع هذا الحديث . (١) ، انتهى .

وقال ابن حجر : ضعيف . (٢) ، وقال الامام النووي : وهذا حديث ضعيف ضعفه البيهقي وغيره والضعف فيه بين فانه من رواية نجيب السندی وهو ضعيف سيء الحفظ . . وأسماء الله توقيفية (٣) ، انتهى .

ومتن الحديث أيضا مخالف لما رواه الثقات : فقد أخرج الامامان : البخاري (٤) ، ومسلم (٥) ، في صحيحيهما بسنديهما ، الى أبي هريرة رضي الله عنه ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (اذا جاء رمضان فتحت أبواب الجنة) وهذا لفظ البخاري .

وفي رواية : (اذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب السماء ، وغلقت أبواب جهنم ، وسلسلت الشياطين) .

قال البخاري : باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا وقال النبي صلى الله عليه وسلم : (من صام رمضان) وقال (لا تقدموا رمضان) (٦)

قال ابن حجر : وأشار البخاري بهذه الترجمة الى حديث ضعيف رواه أبو معشر نجيب المدني عن سعيد المقبري عن أبي هريرة فذكره . (٧)

وقد ترجم النسائي لذلك أيضا فقال : باب الرخصة في أن يقال لشهر رمضان رمضان (٨) ، قال الشيخ السندی في تعليقه على سنن النسائي : فذكر رمضان بلا شهر دليل على جواز إطلاقه كذلك والنهي ليس راجعا اليه ، وانما هو راجح الى نسبة الصوم الى نفسه فيه كله مع أن قبوله عند الله تعالى في محل الخطر . . انتهى (٩) ، والله أعلم .

-
- (١) التفسير ٢١٦/١ .
 - (٢) فتح الباري ١١٣/٤ .
 - (٣) المجموع ٢٤٨/٦ وأنظر الجامع لأحكام القرآن ٢٩٢/٢ وفتح القدير ١٨٣/١ وتنزيه الشريعة ١٥٣/٢ وتذكرة الموضوعات ص ٧٠ .
 - (٤) كتاب الصوم باب هل يقال رمضان أو شهر رمضان ومن رأى كله واسعا / فتح الباري ١١٢/٤ (١٨٩٨) .
 - (٥) كتاب الصيام باب فضل شهر رمضان / صحيح مسلم مع شرح النووي ٧٥٨/٢ .
 - (٦) المصدر السابق .
 - (٧) المصدر السابق .
 - (٨) كتاب الصيام باب الرخصة في أن يقال لشهر رمضان رمضان / السنن ١٣٠/٤ وأنظر
 - (٩) وأنظر شرح السنة ٢١٤/٦ والموطأ ٣١١/١ .
 - (٩) المصدر السابق .

وبعد استعراض النصوص المنقولة عن ابن العربي ، مما كانت له فيها مناقشات ، أو اختلافات حول قبول بعض الأحاديث ، ونقدتها للتأكد من صحة نسبتها الى الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومن خلال استعراض الأمثلة التطبيقية التي ذكرت ، لعله بعد يمكن استخلاص الملامح العامة لمنهج ابن العربي في نقد المتن وتأصيلها على النحو التالي :

أولاً : عرض الحديث على القرآن :- ونتيجة هذا العرض وثمرته : أن الحديث إذا ناقض القرآن ، وخالفه مخالفة لا يمكن تأويلها حكم بعدم صحته ، لأن القرآن مقطوع بصحته وهذا خلاف الحديث .

ثانياً : عرض الحديث الواحد وطرقه بعضها على بعض :- وثمره هذا العرض : أنه قد تبين له الوهم في رفع الموقوف أو أن يعترى المتن تصحيف أو تحريف . وكذلك عرض الأحاديث المختلفة بعضها على بعض في المسألة المطروحة فتبين له وجه معارضة بينها فيرجع بينها بناء على ما يعضد أحدهما من قرآن أو سنة أو عمل الخلفاء ، وغير ذلك .

ثالثاً : عرض الحديث على الوقائع التاريخية زمن النبي صلى الله عليه وسلم :- وثمره هذا العرض أنه ان وجد في المتن ما يخالف حقيقة تاريخية كان ذلك دليلاً على عدم صحته .

رابعاً : عرض الحديث على النظر العقلي :- فالعقل أداة من أدوات المعرفة ، وفي حقيقته نور في القلب ، ومهمته أن يعرف الحق من الباطل ، والخير من الشر ، وهو اتجاه علمي صحيح اذا جرى وفق منهج الاسلام الصحيح ، ومن ثمرات هذا العرض أنه وجد في المتن ما ينسب الى الرسول صلى الله عليه وسلم أو غيره من الأنبياء ما يستحيل عليهم فعله ، أو قوله ، أو ينزهون عنه ، كان ذلك دليلاً على عدم صحة الحديث فالأمر السخيف ، والأمر المنكسر ، أو المستحيل مما ينزه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ووجود تلك الأمور في الحديث دليل على عدم صحته وبالتالي عدم نسبته الى الرسول صلى الله عليه وسلم ، وكذلك ركافة لفظ الحديث ومعناه ، فاذا كان المعنى الذي يدل عليه الحديث هابطاً لا يليق بمنزلة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، أو منكر لا يمكن قبوله أو التصديق به رد .

هذه هي ملامح منهج ابن العربي في نقد متن الحديث وهي وان كانت غير واضحة في بعض الجوانب نظراً لندرة الأمثلة فيها الا أنها توحى بأن ابن العربي لم يأل جهداً في خدمة الحديث النبوي الشريف هذا اذا أخذنا بعين الاعتبار الموازنة بين ما ذهب اليه في المسائل المطروحة وبين أهل العلم والاختصاص . والله أعلم .

الفصل الخامس

أشهر هذا المنهج (رواية ودراية)
في الدراسات الحديثية

تمهيد

ان المستعرض لمباحث الفصول الماضية، والمتمعن في محتوياتها، وغاياتها، وأهدافها، يستطيع الحكم على شخصية ابن العربي الحديثية بكل وضوح فقد تجلّى للقارئ غلبة الحديث على شخصيته، من خلال اهتمامات أسرته بهذا الجانب، ثم الطلب المبكّر بلقاء الشيوخ من خلال رحلته التي طاف من خلالها حواضر العلم كمصر والشام والعراق والحجاز وغيرها، وهو لم يتجاوز العشرين من عمره بعد، ثم اكتمل أمره وظهر علمه، وفضله، فأخذ عنه الناس، وتزاحم عليه الطلبة، وعلماء الحديث، وكثُر تلاميذه، والرواة عنه .

وكذلك بما بذل من المجهود العلمي، حيث أسهم في حركة النهضة العلمية بسهم وافر، فصنّف، وألّف في الحديث، مؤلفات مفيدة، اشتملت على كثير من علوم الدراية، والرواية، مما جعلها محط انظار من جاء بعده من أهل العلم، والفضل .

وأعنى بالرواية : العلم بأقوال النبي صلى الله عليه وسلم، وأفعاله، وتقريراته، ورواياتها، وضبطها، وتحرير ألفاظها، كل ذلك بالاسناد الى أصحاب كتب السنة المعتمدة .

ولابن العربي رواياته، واسانيده، وقد سبق في فصل (رحلته) الإشارة الى ذلك .

وأعنى بالدراية : العلم الذي يقوم على التمهيص، والنقد، لمعرفة حقيقة الرواية، وشروطها، وأنواعها، وأحكامها، وحال الرواة، وحال الحديث المروى، من حيث القبول، او الرد، فكل ما عدا نقل الحديث بسنده، ومتنه، يدخل في الدراية، كالجرح والتعديل، والحكم على الحديث، والجمع بين المتعارض، وشرح الغريب، والبيان،^(١) والاستنباط .

ولابن العربي جهوده الجليلة في هذا الجانب كما سبق بيانه .

وفيما يلي عرض لجانب مهم من شخصية ابن العربي الحديثية : وهو مقدار اهتمام أهل العلم، وتأثرهم، بمنهج ابن العربي في الحديث رواية ودراية :

(١) انظر لمحات في أصول الحديث ص ٧٢ وتدريب الراوى ٤٠/١ وعلوم الحديث ومصطلحه ص ١٠٧ ومنهج النقد في علوم الحديث ص ٣٠ والمسودة لابن تيمية ص ٥١٦ .

أولاً : حجية أحكام ابن العربي على الأحاديث تمحيها وتضعيفا قبولاً ورداً :
ان تمييز صحيح الحديث من سقيمہ، ومقبوله من مردوده، عمل جليل لا يقوى عليه
كل باحث، أو مشغول بالحديث، ولا يقوم به إلا من توفرت لديه أدواته من الاطلاع
الواسع على متون الأحاديث، وإسنادها، وأحوال رواتها، ومن مهر في معرفة
علل الحديث والغوص وراءها، ولا يكمل له إلا الافذاذ من المحدثين الكبار .
خاصة، إذا كانت أحكامهم في حيز القبول والاعتبار .

وفيما يلي نماذج توضيحية في التمييز بين أنواع الحديث، وبيان رتبة كل
حديث صحة وضعفاً، كما نقله عنه أهل العلم والاختصاص، مما يدل على التقدير
العلمي الذي حظى به :

(١)

قال ابن حجر في باب (صفة الصلاة) من كتاب الصلاة .

تنبيه : حديث (لا صلاة لمن عليه صلاة) قال إبراهيم الحربي : سألت عنه أحمد
فقال : لا أعرفه ، وقال ابن العربي في العارضة : هو باطل . انتهى .

ومما نقل يتضح ان حكم ابن العربي وغيره من أهل العلم على الحديث
بالبطلان قد ارتضاه ابن حجر - وهو الناقد المطلع - عن فهم واجتهاد ، لا عن
تقليد واتباع .

وهذا القول المعزول ابن العربي قد قاله في كتاب العارضة في باب (ما جاء
في الرجل تفوته الصلوات بأيتهن يبدأ) من ابواب الصلاة وفيما يلي نصه :

..... وأما قوله (لا صلاة لمن عليه صلاة) فباطل - انتهى .

والحديث المذكور لا اصل له كما قال أهل العلم والاختصاص .

فقد ذكر ابن الجوزي بإسناده عن إبراهيم الحربي قال : سئل أحمد بن حنبل عن
قول النبي صلى الله عليه وسلم : (لا صلاة لمن عليه صلاة) فقال : لا أعرفه ! ،
(٣)

(١) التلخيص الحبير ٢٧٢/١ (٤٢٣) .

(٢) العارضة ٢٩٣/١ .

(٣) قال الشيخ أبو غده في تعليقه على المنار المنيف : إذا قال الناقد المطلع
في حديث (لا أعرفه ، أو (لم أقف عليه) ونحوهما من العبارات) ولم
يتعقبه أحد من العلماء كفى للحكم على ذلك الحديث بالوضع وقد
حكم هنا بوضع هذا الحديث إمامان بل جيلان في العلم رضى الله عنهما . انتهى
انظر ص ١٢٢ تعليق رقم (٣) .

وقال الحري : ولا سمعت انا بهذا فى حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
(١)
وأضاف قائلا : هذا حديث نسمعه على السنة الناس وما عرفنا له املا . انتهى .

قال ابن حجر في باب اوقات الصلاة من كتاب الصلاة :

حديث ابن عباس : (أمنى جبريل عند باب البيت مرتين فصلى بى الظهر حين
زالت الشمس ويروى : حين كان الغىء مثل الشوك الحديث وفى آخره : ثم
التفت وقال : يا محمد هذا وقت الانبياء من قبلك والوقت فيما بين هذين الوقتين
(٢)
..... وصحه ابوبكر بن العربى وابن عبد البر - انتهى مختصرا .

وقول ابن حجر فيه دلالة واضحة على قناعته وزفاه بتصحيح ابن العربى لحديث
ابن عباس وذلك من وجهين :

- الوجه الأول : عدم الاعتراض على قول ابن العربى .
- (٣)
الوجه الثانى : ما ذكره من متابعات وشواهد تقوية لهذا الحديث .
- وقول ابن العربى المنقول قاله فى المعارضة ، فى باب ما جاء فى مواقيت الصلاة
(٤)
من ابواب الصلاة فقال بعد ان ذكر احاديث الباب .
- اسناده : جمع اسوعيسى فى هذا الباب اربعة احاديث : حديث ابن عباس وجابر
وابى هريرة وبريدة بن الحصيب .
- فأما حديث ابن عباس فاجتنبه قديما الناس ، وما حقه ان يجتنب فان طريقه
صحيحة وليس ترك الجعفى والقشيري - اى البخارى ومسلم - له دليلا على عدم
صحته ، لأنهما لم يخرجوا كل صحيح ، وقد ترك البخارى احاديث ثابتة من رواية
مالك فى الموطأ رواها لعل لا تلزم غيره ، وانما هى تختص به كحديث (الايم
احق بنفسها من وليها) وامثالها ثم ساق يسنده ما يدل على ان البخارى
قد روى هذا الحديث ، ثم قال :

(١) انظر المنار المنيف ١/ ١٢٢ (٢٧٦) وسفر السعادة للفيروز ابادى ص ٢٦١ ،
والعلل المتناهية ١ / ٤٤٣ (٧٥٠) ونصب الراية ٢ / ١٦٦ .

(٢) التلخيص الحبير ١ / ١٧٣ .

(٣) المصدر السابق .

(٤) ٢٤٧ / ١ - ٢٥٤ .

ورواة حديث ابن عباس هذا كلهم شقات مشاهير، لاسيما وأصل الحديث صحيح في صلاة جبريل بالنبي صلى الله عليه وسلم، وإنما هذه الرواية تفسير مجمل، وإيضاح مشكل، وقد ذكره ابوداود عن مسدد، عن يحيى بن سعيد، عن سفيان، عن عبدالرحمن بن أبي ربيعة، وخرجه عبدالرزاق، عن الثوري، عن عبدالرحمان بن الحارث، وجماعة من الأئمة سواهم، ثم ساق جملة من الشواهد تؤيد ماذهب اليه فقال :

(١) وأما حديث جابر فطريقه بديعة، وهو مخرج من طرق مثلها ٠٠٠٠ وأما حديث بريدة فبديع صحيح (٢) ٠٠٠٠ انتهى مختصرا

وحديث ابن عباس صححه جمع من اهل العلم والاختصاص :
(٧) (٦) (٥) (٤) (٣)
فقد اخرج ابوداود ، والترمذى ، وأحمد ، وابن الجارود ، وعبدالرزاق ،

-
- (١) حديث جابر : أخرجه الترمذى : السنن ٢٨١/١ (١٥٠) والنسائي : السنن ٩١/١ - ٩٢ وأحمد انظر الفتح الرباني ٢٤١/٢ (٩٠) وابن حبان : انظر موارد الضمان ص ٩٢ (٢٧٨) والحاكم : المستدرک ١/ ١٩٥ - ١٩٦ والذرقطنى : السنن ٢٥٦/١ (١) ، (٢) ، (٣) والبيهقى : السنن ٣٦٨/١ كلهم من حديث جابر ابن عبد الله رضى الله عنه قال : (آمنى جبريل ٠٠٠) فذكر نحو حديث ابن عباس بمعناه ، قال الترمذى : هذا حسن صحيح غريب : السنن ١ / ٢٨٢ وقال الحاكم : هذا حديث صحيح مشهور ووافقه الذهبي : المستدرک ١/ ١٩٦ وقال الالبانى : صحيح : ارواء الغليل ٢٧٠/١ (٢٥٠) .
- (٢) حديث بريدة أخرجه الترمذى : السنن ٢٨٦/١ (١٥٢) وابن الجارود : المنتقى ص ٦٠ (١٥١) وسلم : صحيح مسلم بشرح النووى ١١٤/٥ - ١١٥ والامام احمد انظر الفتح الرباني ٢٤٧/٢ (٩٩) والطحاوى : شرح معانى الآثار ١٤٨/١ والنسائي السنن ٩٠/١ والبيهقى : السنن ٣٧١/١ وغيرهم من حديث بريدة - رضى الله عنه قال : اتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فسأله عن مواقيت الصلاة ؟ فقال أقم معنا ان شاء الله ٠٠٠) الحديث قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب صحيح : السنن ٢٨٧/١ ، وانظر التلخيص الحبير ١٧٥/١ (٢٤٧) .
- (٣) كتاب الصلاة ، باب ماجاء فى المواقيت / السنن ٢٧٤/١ (٣٩٣) .
- (٤) ابواب الصلاة ، باب ماجاء فى مواقيت الصلاة السنن ١ / ٢٧٨ (١٤٩) .
- (٥) المسند ٣٤/٥ - ٣٥ (٣٠٨١) (٣٠٨٢) تحقيق احمد شاكر .
- (٦) المنتقى ص ٥٩ (١٤٩) (١٥٠)
- (٧) المصنف ٥٣١/١ (٢٠٢٨)

(١) والشافعي ، والطحاوي ، والحاكم ، والدارقطني ، والبيهقي (٥)
(٦) وغيرهم ، كلهم من طريق عبدالرحمان بن الحارث بن عياش (٧) أبي ابي ربيعة
عن حكيم بن حكيم وهو ابن عباد بن حنيفة (٨) ، اخبرني نافع بن جبير بن مطعم (٩)
قال : اخبرني ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : (امنى جبريل
عليه السلام عند البيت مرتين ٠٠٠٠٠) الحديث .

(١٠)
قال الامام الترمذي : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح
(١١)
وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه ، ووافقه الذهبي .

-
- (١) بدائع المنن ٤٦/١ (١٢٧) .
(٢) شرح معاني الآثار ١٤٦/١ - ١٤٧ .
(٣) المستدرک ١ / ١٩٣
(٤) السنن ٢٥٨/١ (٧-٦) .
(٥) السنن ١ / ٣٦٤
(٦) 'انظر نصب الراية ٢٢١/١ ونيل الاوطار ٣٨١/١
(٧) عبدالرحمان بن الحارث بن عبدالله بن عياش ابو الحارث المدني : صدوق له
أوهام من السابعة مات سنة ثلاث واربعين وله ثلاث وستون سنة / بخ ع /
التقريب ١ / ٤٧٦ (٨٩٩) وميزان الاعتدال ٥٥٤/٢ " ٤٨٤٠ " .
(٨) حكيم بن حكيم بن عباد بن حنيفة - بضم ففتح - : الانصاري الاوسي :
صدوق من الخامسة / ع / التقريب ١ / ١٩٤ (٥١٣) وميزان الاعتدال :
٥٨٤/١ (٢٢١٦) .
(٩) نافع بن جبير بن مطعم النوفلي ، ابو محمد او ابو عبدالله المدني :
ثقة فاضل من الثالثة مات سنة تسع وتسعين / ع / التقريب ٢ / ٢٩٥ (١٥)
والجرح والتعديل ٤٥١/٨ (٢٠٦٩)
(١٠) السنن ١ / ٢٨٢ .
(١١) المستدرک : ١ / ١٩٣ .

وقال الامام النووي : واحتج اصحابنا عليهم بحديث ابن عباس وهو صحيح
كما سبق . وقال ابن عبد البر كما في نصب الراية : وقد تكلم بعض الناس
في حديث ابن عباس هذا بكلام لا وجه له، ورواه كلهم مشهورون بالعلم .

وقال الشيخ احمد شاكز في تعليقه على مسند أحمد : اسناده صحيح
وقال في تعليقه على سنن الترمذي : والحديث صحيح بكل حال .
وقال الشيخ اللباني : صحيح

فان قيل كيف يكون هذا الحديث صحيحا ؟ وفي اسناده عبدالرحمان بن الحارث
بن عياش بن ابي ربيعة وهو مختلف فيه .

الجواب : ان الراوى اذا كانت هذه حاله انما يخشى من تفرد به بما لا يتابع عليه
فأما اذا روى ما رواه الناس وكانت لروايته شواهد ومتابعات فان ائمة الحديث
يقبلون حديث مثل هذا ولا يردونه .

فقد روى عبدالرزاق ، عن العمري عن عمر بن نافع بن جبير بن مطعم عن
ابن عباس نحوه .
قال ابن حجر : قال ابن دقيق العيد : هي متابعة حسنة

-
- (١) المجموع ٣ / ٢٣ وانظر ص ٢١
(٢) ٢٢١ / ١
(٣) ٣٥ - ٣٤ / ٥
(٤) ٢٨٢ / ١
(٥) ارواؤ الغليل : ١ / ٢٦٨ (٢٤٩)
(٦) التلخيص الحبير ١ / ١٧٣
(٧) انظر قواعد التحديث ص ١٢٨ - ١٢٩ ومنهج النقد للدكتور نور الدين
عتر ص ٣٩٤ - ٣٩٥ .
(٨) المصنف ١ / ٥٣١ - ٥٣٢ (٢٠٢٩) .
(٩) التلخيص الحبير : ١ / ١٧٣ .

(١)

وقال الالبانى : السند حسن ، والحديث صحيح بهذه المتابعة :
وبالجملة فقد كشف اهل الاختصاص الغطاء ^و وبينوا ما فى سند هذا الحديث
من الخفاء ، وتبين انه صحيح بالمتابعات والشواهد وفى الباب احاديث
كثيرة بمضمون ما تقدم ^(٢) والله أعلم .

قال الشيخ المباركفورى فى باب ما جاء فى وقت صلاة العشاء الآخرة من

ابواب الصلاة بعد ما ذكر حديث الباب :

قال ابن العربى : حديث صحيح ، وان لم يخرج الامامان ، فان ابا داود أخرجه
عن مسدد، والترمذى عن ابي عوانة، عن ابي بشر جعفر بن ابي وحشية، عن بشير
ابن ثابت، عن حبيب بن سالم .

(٣)

فأما حبيب بن سالم مولى النعمان بن بشير فقال ابو حاتم : هو ثقة،
وأما بشير بن ثابت فقال يحيى بن معين ^(٤) : انه ثقة، ولا كلام فيمن
دونهما ، وان كان هشيم قد رواه عن ابي بشير عن حبيب بن سالم باسقاط ابن بشير،
وما ذكره أصح ، وكذلك رواه شعبة وغيره ، وخطأ من أخطأ فى الحديث لا يخرج
عن الصحة . انتهى كلام ابن العربى ^(٥) .

(١) ارواء الغليل ١ / ٢٦٨ (٢٤٩) .

(٢) انظر نصب الراية : كتاب الصلاة باب المواقيت ١ / ٢٢١ - ٢٣٥ والتلخيص
الحبير ١ / ١٧٣ - ١٧٤ وسنن ابي داود ١ / ٢٧٨ (٣٩٤ و ٢٧٩) (٣٩٥) ،
٢٨٠ (٣٩٦) ، وسنن الترمذى ١ / ٢٨٣ ، والمستدرک ١ / ١٩٣ - ١٩٧ ومحيى
مسلم مع شرحه للنووى ٥ / ١٠٧ - ١١٥ والقبس ٢ / ١ - ٣ والمجموع
٣ / ١٨ - ٢٣ وموارد الزمآن ص ٩٢ (٢٧٨) (٢٧٩)

(٣) انظر الجرح والتعديل ٢ / ١٠٢ (٤٧١)

(٤) انظر تهذيب التهذيب ١ / ٤٦٣ (٨٥٢) .

(٥) تحفة الأحوزى ١ / ٥٠٧ والعارضة ١ / ٢٧٧

وكذلك نقل الشيخ الساماني عن ابن العربي وغيره تصحيح الحديث فقال :

(١)

..... وقال النووي : اسناده جيد صحيح ، وكذلك قال ابن العربي .

(٢)

وكذلك صرح الشيخ احمد شاكِر في تعليقه على سنن الترمذی .

وهذا اتفاق منهم لاعتماد حكم ابن العربي على الحديث بالصحة .

(٥)

(٤)

(٣)

والحديث المشار اليه اخرجه ابوداود ، والترمذی ، والنسائي ، والامام

(١٠)

(٩)

(٨)

(٧)

(٦)

احمد ، والدارمي ، والحاكم ، والبيهقي ، وابن حزم ، من طريق

(١٤)

(١٣)

(١٢)

(١١)

ابن عوانه ، عن ابي بشر ، عن بشير بن ثابت ، عن حبيب بن سالم ،

(١) الفتح الرباني ٢ / ٢٧٠

(٢) ٣٠٦ - ٣٠٧ / ١

(٣) كتاب الصلاة باب في وقت العشاء الاخرة / السنن ١ / ٢٩١ (٤١٩)

(٤) ابواب الصلاة ، باب ماجاء في وقت صلاة العشاء الاخرة / السنن ١ / ٣٠٦ (١٦٥)

(٥) السنن ١ / ٢٦٤ - ٢٦٥ .

(٦) المسند ٤ / ٢٧٤

(٧) السنن ١ / ٢٧٥

(٨) المستدرک ١ / ١٩٤ - ١٩٥

(٩) السنن ١ / ٤٤٨

(١٠) المحلى ٣ / ٢٣٦

(١١) وضاح ... ابن عبدالله الشكري ... الواسطي البزاز ابو عوانه ، مشهور بكنيته :

ثقة ثبت ، من السابعة ، مات سنة خمس او ست وسبعين / ع /

التقريب ٢ / ٣٣١ (٣٣) والكاشف ٣ / ٢٣٥ (٦١٥٢) .

(١٢) جعفر ابن ابياس ابو بشر بن ابي وحشية ... ثقة من

اثبت الناس في سعيد بن جبيل وضعفه شعبة في

حبيب بن سالم وفي مجاهد من الخامسة .. / التقريب ١ / ١٢٩ (٧٠) والكاشف

١ / ١٨٣ (٧٩٠) .

(١٣) بشير بن ثابت الانصاري مولا هم ، بصري : ثقة من الثانية

..... / د ت س / التقريب ١ / ١٠٢ (٨٣) ، وذكره ابن حبان في

الثقات ٦ / ٩٩ وانظر التاريخ الكبير للبخاري ١ / ٢ / ٩٧ .

(١٤) حبيب بن سالم الانصاري مولى النعمان بن بشير وكاتبه : قال

ابن حجر لابس به من الثالثة / م ع وقد وثقه ابن ابي حاتم / انظر

التقريب ١ / ١٤٩ (١١٥) والجرح والتعديل ٢ / ١٠٢ (٤٧١) والميزان

١ / ٤٥٥ (١٧٠٥) .

(١) عن النعمان بن بشير قال : (أنا أعلم الناس بوقت هذه الصلاة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصليها لسقوط القمر لثالته) وهذا لفظ الترمذي قال الامام النووي : اسناده صحيح (٢) وكذلك قال الشيخ احمد شاكِر .
(٤) وروى هذا الحديث هشيم عن أبي بشر ر عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير ولم يذكر فيه هشيم (عن بشير بن ثابت) اخرج ذلك أحمد وابوداود والطيالسي والحاكم .
(٥) (٦) (٧)

وتابع هشيم رتبة بن مقلبة عن أبي بشر اخرج النسائي والحاكم (٨) (٩) (١٠)
فقد اختلفت الرواية عن أبي بشر كما هو ظاهر من سياق الاسانيد ، الا أن الترمذي قد رجح رواية من زاد (عن بشير بن ثابت) فقال :

-
- (١) النعمان بن بشير بن سعد بن ثعلبة الانصارى الخزرجي له ولأبويه صحبة ثم سكن الشام ٥٥٥٠ التقريب ٢ / ٣٠٣ (١٠٧) واسد الغابضة ٥ / ٣٢٦ (٥٢٣٠) .
 - (٢) المجموع ٣ / ٥٦
 - (٣) سنن الترمذي ١ / ٣٠٨
 - (٤) هشيم بن بشير السلمى ابو معاوية الواسطي : ثقة ثبت كثير التدليس والارسال الخفي / التقريب ٢ / ٣٢٠ (١٠٣) والكاشف ٣ / ٢٢٤ (٦٠٨٠)
 - (٥) المسند ٤ / ٢٧٠
 - (٦) المسند رقم (٧٩٧) .
 - (٧) المستدرک ١ / ١٩٤
 - (٨) رتبة بن مقلبة العبدي الكوفي ابو عبد الله : ثقة مأمون ، وكان يمزج ، من السادسة ٥٥٥٠ / خم د ت س فق / التقريب ١ / ٢٥٢ (١٠٦) والكاشف ١ / ٣١٢ (١٥٩٩) .
 - (٩) السنن ١ / ٢٦٤
 - (١٠) المستدرک ١ / ١٩٤

روى هذا الحديث هشيم عن ابي بشر عن حبيب بن سالم عن النعمان بن بشير ولم يذكر فيه هشيم (من بشير بن ثابت) .
 وحديث ابي عوانة أصح عندنا ، لأن يزيد بن هارون روى (١) عن شعبة عن
 ابي بشر نحو رواية ابي عوانة . انتهى (٢)
 ورواية شعبة رواها أحمد والحاكم (٣) (٤)
 وقال الشيخ أحمد شاكر والظاهر ان أبا بشر سمعه من حبيب ، وسمعه من بشير بن ثابت عن حبيب ، فكان يرويه مرة ، هكذا ، ومرة هكذا ، كما نراه كثيرا في صنع الرواة ، والاسناد صحيح في الحاليين . (٥)

(٦)
 قال ابن حجر : حديث عروة بن مضر الطائي : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (من صلتى معنا هذه الصلاة - يعنى الصبح يوم النحر - وأتى عرفات قبل ذلك ليلاً ونهاراً فقد تم حجه ، وقضى تفثه) ...

(٧)
 وضح هذا الحديث : الدارقطني والحاكم والقاضي ابوبكر بن العربي على شرطهما -

انتهى

والحديث صحيح عند ابن العربي كما اشار بذلك ابن حجر يرحمه الله :

قال ابن العربي في ابواب الحج :

..... وقالت جماعة فرض الوقوف بعرفة - بالنهار منهم الشافعي ، وأبو حنيفة

(١) يزيد بن هارون بن زاذان السلمى مولاهم ابو خالد الواسطي : ثقة متقن - عابد من التاسعة ٠٠ / ع / التقريب ٣٧٢ / ٢ (٣٤٠) والكشاف ٢٨٧ / ٣ (٦٤٧٣) .

(٢) السنن ١ / ٣٠٦

(٣) المسند ٤ / ٢٧٢

(٤) المستدرک ١ / ١٩٤

(٥) سنن الترمذى ١ / ٣٠٧ - ٣٠٨ وانظر تعليق احمد شاكر على المحلى لابن

حزم ٣ / ٢٣٧ .

(٦) عروة بن مضر - بمعجمة ثم راى مشددة مكسورة ثم مهملة - الطائى صحابى له حديث واحد في الحج / ع / التقريب

٢ / ١٩ (١٦٤) واسد الغايّة ٤ / ٢٣ / ٣٦٥٤

(٧) تلخيص الحبير ٢ / ٢٥٦ (١٠٤٩)

وقالت طائفة الغرض الوقوف ليلاً ونهاراً، واحتجوا بما روى عروة بن مضر أنه قال : يا رسول الله : أكلت راحلتين، وأتعبت مطيتين، وأقبلت من جبل طيء، والله ما تركت من جبل إلا وقفت عليه فهل لى من حج ؟

فقال له : من شهد معنا هذه الصلاة - يعنى صلاة الصبح بالمزدلفة - وقد وقف قبل ذلك بعرفة ليلاً او نهاراً، فقد تم حجه .
(١)
رواه الجماعة واخرجه الدارقطنى فى اللزامات .

وتابع قائلًا :

وأما حديث عروة فقد تركه الامامان لأنه لم يروه عن عروة الا واحد وكـان مذهبهما : ان الحديث لا يثبتانه حتى يرويه اثنان (٢)، وهذا مذهب باطل وهو مذهب القدريّة بل رواية الواحد عن الواحد صحيحة الى النبي صلى الله عليه وسلم، وقد بينا ذلك فى اصول الفقه، ومع ان الحديث صحيح لكنه محتمل ان تكون او فيه تفصيل، او شكاً من الراوى، فيطلب الدليل على صحة احد الاحتمالين فوجدنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قد اعتمد الليل فدل على انـه (٣)
(٤) العمدة انتهى

والحديث صحيح ثابت عند ائمة الحديث :

(٥) (٦) (٧) (٨) (٩)
فقد أخرج الامام احمد ، وابوداود ، والترمذى ، والنسائي ، وابن ماجه ،

-
- (١) انظر اللزامات والتتبع ص ١٠٦ (الوادعى)
(٢) انظر شروط الائمة الخمسة ص ٤١ وتوضيح الافكار ١ / ١٠٩ وتدريب الراوى ٢ / ٢٢٦
(٣) انظر صحيح مسلم مع شرحه للنووى / كتاب الحج باب حجة النبي صلى الله عليه وسلم ٨ / ١٧٠ وجاء فيه ص ١٨٥ (..... فلم يزل واقفا حتى غربت الشمس وذهبت الصفرة قليلا حتى غاب القرص)
(٤) القبس ٢ / ٦٢١ وسنن ابى داود (معالم) ٢ / ٤٤٥ (١٩٠٥)
(٥) المسند ٤ / ٢٦١
(٦) كتاب المناسك باب من لم يدرك عرفة / السنن ٢ / ٤٨٦ (١٩٥٠) معالم .
(٧) السنن ٣ / ٢٣٨ (٨٩١)
(٨) السنن مع شرح السيوطى ٥ / ٢٦٣
(٩) السنن ٢ / ١٨١ (٣٠٥١)

- (١) والدارمي ، والحميدى ، (٢) وغيرهم، عن طريق عامر (٣) - الشعبي - قال : أخبرني عروة بن مفرس الطائي قال : اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموقف - يعنى بجمع - قلت : جئت يا رسول الله من جبل طيء أكلت مطيتي ، وأتعبت نفسي ، والله ما تركت من جبل (٤) الا وقفت عليه فبالى من حج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من ادرك معنا هذه الصلاة ، واتى عرفات قبل ذلك ليلا او نهرا ، فقد تم حجه ، وقضى تفثه () وهذا لفظ ابى داود .
- (٥) قال الترمذى : هذا حديث حسن صحيح
- وقال الحاكم : هذا حديث صحيح على شرط كافة ائمة الحديث ، وهى قاعدة من قواعد الاسلام ، ووافقه الذهبى . (٦) وقال النووى : صحيح (٧)
- وقال ابن رشد الاندلسى : وهو حديث متفق على صحته (٨)

-
- (١) كتاب الحج باب ما يتم الحج / السنن ٢ / ٥٩ .
- (٢) المسند ٢ / ٤٠٠ وانظر طبقات ابن سعد ٦ / ٢ والتاريخ الكبير للبخارى ٨١ / ٧ ومسند ابى داود الطيالسى ١٨١ (١٢٨٢) والحلية لابى نعيم ٤ / ٣٣٤ وسنن الدارقطنى ٢ / ٢٣٩ - ٢٤٠ وسنن البيهقى ٥ / ١٧٣ - ١٧٤ .
- (٣) عامر بن شراحيل الشعبى - بفتح المعجمة - ابو عمرو : ثقة مشهور فقيه فاضل من الثالثة قال مكحول مارأيت افقه منه مات بعد المائة وله نحو من ثمانين / ع / التقريب ١ / ٣٨٧ (٤٦) والكاشف ٢ / ٥٤ (٢٥٥٣) .
- (٤) قال الترمذى : قوله (ما تركت من جبل الا وقفت عليه) : اذا كان من رمل يقال له جبل واذا كان من حجارة يقال له جبل / السنن ٣ / ٢٣٩ .
- (٥) المصدر السابق .
- (٦) المستدرک ١ / ٤٦٣
- (٧) المجموع ٨ / ٩٧ - ٩٨
- (٨) بداية المجتهد ١ / ٢٥٥

وقال ابو نعيم : هذا حديث ثابت لشعبة فيه اربع روايات رواها فيه عن اصحاب
(١)

الشعبي الخ

(٢)

وقال الشيخ مقبل الوادعي : الحديث على شرط الشيخين

قال ابن حجر في باب مايكره من الخداع في البيع من كتاب البيوع :

..... وقال ابن العربي : يحتمل ان الخديعة في قصة هذا الرجل كانت في
العيب ، او في الكذب ، او في الثمن ، او في الغبن ، فلا يحتج بها في مسألة الغبن
بخصوصها ، وليست قصة مامة ، وانما هي خاصة في واقعة عين فيحتج بها في
حق من كان بصفة الرجل .

وأما ما روى عن عمر أنه كلم في البيع فقال : (ما أجد لكم شيئا أوسع
مما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم لحبان بن منقذ ثلاثة ايام)
فمداره على بن لهيعة وهو ضعيف انتهى ، وهو كما قال ، أخرجه الطبراني ،
والدارقطني ، وغيرهما ، من طريقه ، لكن الاحتمالات التي ذكرها قد تعينت بالرواية
(٣)
التي صرح بها بأنه كان يغبن في البيوع . انتهى .

فقول ابن حجر (وهو كما قال) ذهاب منه الى اعتماد حكم ابن العربي
على هذا الحديث وفي هذا دليل على صحة احكامه واعتمادها اذ لو كانت احكامه
غير معتمدة لما ذكرها ابن حجر والا لكان مجرد تعب وتطويل للكتاب دون
طائل .

والقول المعزول لابن العربي قاله في كتاب العارضة في باب ماجاء
في الخديعة في البيوع من ابواب البيوع فقال بعد ان ساق الحديث بسنده بلفظين:
قلنا هذان حديثان ضعيفان فيهما ابن لهيعة ، فلا متعلق فيهما لاسيما وقد ثبت ما هو

(١) الحلية ٧ / ١٨٩

(٢) الالتزامات والتتابع ص ١٠٦ ، وانظر نصب الراية ٣ / ٧٣ ونيل الاوطار
٦٦/٥ - ٦٩ وشرح فتح القدير ٢ / ١٦٩ والمغنى ٣ / ٣٧٠ وعمدة القاري
٣٧١

شرح صحيح البخاري ٥/١٠

(٣) فتح الباري ٤ / ٣٣٧ - ٣٣٨ .

(١) أقوى منهما انتهى .

وهذا الحديث قد روى بألفاظ مختلفة، وطرق عديدة منها :
 ما أخرجه الطبراني في الأوسط كما في نصب الراية (٢) من طريق ابن
 لهيعة (٣) : حدثني حبان بن واسع (٤) عن محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة (٥)،
 أنه كلم عمر بن الخطاب في البيوع فقال عمر : ما أجيد لكم أوسع مما جعل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لحبان بن منقذ (٦) أنه كان ضير البصر
 فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عهده ثلاثة أيام فيما اشترى، فان رضى أخذ،
 وان سخط ترك () .

(٧) وأخرجه الدارقطني (٨) والبيهقي (٩) كذلك عن ابن لهيعة إلا أنهما قالا :
 عن ابن لهيعة، ناحبان بن واسع عن طلحة بن يزيد بن ركانة أنه كلم عمر بن
 الخطاب في البيوع

(٩) كما أخرجه الامام مالك - كما في المدونة - من طريق ابن لهيعة ان حبان
 بن واسع حدثه عن محمد بن ركانة (١٠) أنه قال : جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم

-
- (١) ٩٨/٦ وانظر احكام القرآن لابن العربي ٧٨٨/٢ .
 (٢) ٨ / ٤
 (٣) عبد الله بن لهيعة، صدوق خلط بعد احتراق كتبه : التقريب ١ / ٤٤٤ (٥٧٤)
 وقال الترمذي ضعيف عند اهل الحديث / العارضة ١ / ٢٦ .
 (٤) حبان - بفتح الحاء وتشديد الباء الموحدة - بن واسع بن حبان بن منقذ بن
 عمرو الانصاري ثم المازني المدني : صدوق من الخامسة / م د ت ق / التقريب
 ١٤٦/١ (٩٢) وتهذيب التهذيب ١٧٠/٢ - ١٧١ (٣٠٨) .
 (٥) محمد بن طلحة بن يزيد بن ركانة المطلبى المكي : ثقة من السادسة، مات
 في اول خلافة هشام بالمدينة / د ص ق / التقريب ١٧٣/٢ (٣٣٨) والجرح
 والتعديل ٧ / ٢٩١ (١٥٧٨) .
 (٦) حبان - بالفتح - بن منقذ بن عمرو بن عطية الانصاري الخزرجي له صحبة وشهد
 احداً وما بعدها ٠٠ / اسد الغابة ٤٣٧/١ (١٠٢٥) والاصابة ١ / ٣٠٢ (١٥٥٤) .
 (٧) السنن ٣ / ١٥٤ (٢١٦) .
 (٨) السنن ٥ / ٢٧٤
 (٩) انظر تخریج احاديث المدونة للدكتور الدرديري ٣ / ١١٠٥ (٤٥١) والمدونة
 ٤ / ١٩٤ .
 (١٠) محمد بن يزيد بن ركانة عن ابيه عن جده قال البخاري : اسناده مجهول من
 السادسة / د / التقريب ٢ / ٢١٩ (٨٢٤) ووثقه ابن معين / الميزان
 ٤ / ٦٧ (٨٣١٩) .

لحبان بن منقذ العهدة فيما اشترى ثلاثة ايام ... فذكر نحوه .
(١) قال الزيلعي : قال الطبراني : لا يروى عن عمر الا بهذا الاسناد تفرد به ابن

لهيعة انتهى .

(٢)

وقال البيهقي : والحديث ينفرد به ابن لهيعة والله أعلم

(٣)

وقال ابن قدامة : ولم يثبت ما روى عن عمر رضى الله عنه ، وقد روى عن انس خلافة

(٤)

وقال ابن حجر : فيه ابن لهيعة .

(٥)

وللحديث طرق والفاظ واختلاف فيهما في كتب الحديث والفقه .

(٦)

قال الامام القرطبي في تفسير سورة (البينة) .

(٧)

قال ابن العربي : روى اسحاق بن بشر الكاهلي ، عن مالك ابن انس ، عن يحيى بن سعيد عن

ابن المسيب عن ابي الدرداء ، عن النبي صلى الله عليه وسلم : (لو يعلم الناس

ما في لم يكن الذين كفروا لعظّلوا الاهل والمال ، ولتعلموها) .

(١) نصب الراية ٤ / ٨

(٢) السنن ٥ / ٢٧٤

(٣) المغنى مع الشرح الكبير ٤ / ٦٥
٦٦

(٤) التلخيص الحبير ٣ / ٢١ (١١٨٧) وانظر الاصابة ١ / ٣٠٢ (١٥٥٤) .

(٥) انظر المراجع التالية : التلخيص الحبير ٣ / ٢١ (١١٨٥) (١١٨٦) (١١٨٧)

ونصب الراية ٤ / ٦ والاصابة ١ / ٣٠٧ (١٥٥٤) والدراية ١ / ١٤٨ (٧٦٦)

ونيل الاوطار ٥ / ٢٠٦ - ٢٠٨ والمنتقى ص ٢٢٥ (٥٦٧) (٥٦٨)

وبدائع المنن ٢ / ١٥٩ (١٢٥٥) ص ١٦٠ (١٢٥٦) وشرح فتح القدير

٢٩٩ / ٦ - ٣٠٠ وشرح الزركشى على مختصر الخرقى ٣ / ٣٩٩ (١٨٢٨) (١٨٢٩)

وارواء الغليل ٩ / ٣١٧ والمجموع ٩ / ١٨٨ - ١٩٠ وشرح النسوى

على صحيح مسلم ١٠ / ١٧٧ ومسند الحميدى ٢ / ٢٩٢ - ٢٩٣

(٦٦٢) ومعالم السنن ٣ / ٧٦٥ (٣٥٠٠) (٣٥٠١) وسنن

الترمذى ٣ / ٥٥٢ (١٢٥٠) .

(٦) الجامع لاحكام القرآن ٢٠ / ١٣٨
١٣٩

(٧) احكام القرآن ٤ / ١٩٦٩ .

حديث باطل، وإنما الحديث الصحيح ماروى عن انس : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب : ان الله أمرنى ان أقرأ عليك " لم يكن الذين كفروا " قال : وسألتى لك ؟ قال : نعم (فبكى قلت خرجه البخارى (١) ومسلم (٢) انتهى وعبارة ابن العربى تعقيبا على الحديث (باطل) ؛ إنما يشير الى توهينه، وسقوط حكمه ، ولم يشير ابن العربى الى سبب بطلان الحديث ، ولعل السبب في ذلك أنه من رواية اسحاق بن بشر ابنى يعقوب الكاهلى قال ابن ابي حاتم : سمعت ابازرعة يقول : كان يكذب يحدث عن مالك و ابنى معشر باحاديث موضوعة . وقال ابنى ابنى شيبه : كذاب ، وقال ابن عدى : هو في عداد من يضع الحديث . (٤) وقال ابن حبان : كان يضع الحديث على الشقات، ويأتى بما لا امل له عن الاثبات، مثل مالك وغيره ... لا يحل كتب حديثه الا على جهة التعجب فقط . (٥) والمعروف المشهور عند أهل العلم بالحديث : ان من قالوا انه يضع الحديث، كذاب، فهو ساقط الحديث لا يكتب حديثه . (٦)

قال الامام القرطبى عند تفسير قول الله تعالى : " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلَى " الآية من سورة البقرة . (٧)

قال ابن العربى : سمعت شيخنا فخر الاسلام الشاشي يقول في النظر : لا يقتل الاب بابه ، لأن الاب كان سبب وجوده، فكيف يكون هو سبب عدمه وقد أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : (لا يقاد الوالد بولده) وهو

- (١) كتاب التفسير سورة (لم يكن) / فتح البارى ٧٢٥/٨ (٤٩٥٩) (٤٩٦٠) ، ص ٧٢٦ (٤٩٦١) .
- (٢) كتاب فضائل الصحابة باب من فضائل ابنى بن كعب ... / انظر صحيح مسلم مع شرحه للنووى ١٦ / ٢٠ .
- (٣) الجرح والتعديل ٢ / ٢١٤ (٧٣٤) .
- (٤) انظر الكامل لابن عدى ١ / ٣٣٥ - ٣٣٦ .
- (٥) المجروحين ١ / ١٣٥ وانظر تاريخ بغداد ٦ / ٣٢٨ والضعفاء الكبير للعقيلي ١ / ٩٨ (١١٥) ولسان الميزان ١ / ٣٥٥ (١٠٩٧) والميزان ١ / ١٨٦ " ٧٤٠ " .
- (٦) انظر مقدمة الجرح والتعديل ٢ / ٣٧ والميزان ١ / ٤ والتقريب ١ / ٥ والتقيد والايضاح ص ١٣٦ .
- (٧) سورة البقرة آية (١٧٨) .

(١)

حديث باطل . . . انتهى مختصراً .

وقول القرطبي: يدل على الرضى لحكم ابن العربي على ضعف الحديث، حيث أنه لسم يعترض عليه، وقد قال ابن العربي هذا القول في كتابه (أحكام القرآن)، ففي مسألة هنل يقتل الاب بولده مع عموم آيات القصص^(٢)؟ وقال في العارضة: وهذا حديث ضعيف لا يعول عليه . هذا وقد اختلفت آراء اهل العلم في هذا الحديث فمنهم من صححه، ومنهم من ضعفه . وفيما يلي بيان ذلك حيث روى هذا الحديث من حديث عمر بن الخطاب، ومن حديث ابن عباس، ومن حديث سراقه بن مالك، ومن حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده . أما حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه :

فرواه الترمذى^(٣) وابن ماجه^(٤) وأحمد^(٥) وعبد بن حميد^(٦) والبيهقى^(٧)

وغيرهم، من طريق الحجاج بن ارطاة، عن عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول :

(لا يقاد الوالد بالولد) وهذا لفظ الترمذى .

قال ابن حجر^(٨) : وفي اسناده الحجاج بن ارطاة - يعنى ضعيف .

وقال الزيلعى : قال صاحب التنقيح : قال يحيى بن معين فى حجاج : صدوق ليس بالقوى، يدل على محمد بن عبيد الله العزمى، عن عمرو بن شعيب، وقال ابن المبارك

كان الحجاج يدل على فيحدثنا بالحديث عن عمرو بن شعيب مما يحدثه العزمي والعزمي^(٩) متروك .

وقد تابعه ابن لهيعة، ثنا عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده، عن

عمر بن الخطاب به .

(١) الجامع لأحكام القرآن ٢ / ٢٥٠ - ٢٥١

(٢) أحكام القرآن ١ / ٦٤ - ٦٥

(٣) كتاب الديات باب ما جاء فى الرجل يقتل ابنه يقاد منه أم لا؟: السنن ٤/١٢ (١٤٠٠)

(٤) السنن ٢ / ١٠٧ (٢٦٩٤)

(٥) المسند ١/٤٩

(٦) المنتخب ص ٤٤ (٤١)

(٧) السنن ٨/٣٨

(٨) التلخيص الحبير ٤/١٦ (١٩٨٧) وانظر تقريب التهذيب ١/١٥٢ (١٤٥) وتاريخ ابن

معين ٢ / ٩٩ - ١٠٠

(٩) نصب الراية ٤ / ٣٣٩ وانظر تقريب التهذيب ٢/١٨٧ (٤٩٣)

* العارضة ٦ / ١٧١

(١)

أخرجه أحمد

(٢)

قال ابن حجر : وفيه ابن لهيعة

وقال الزيلعي : قال في التنقيح : وابن لهيعة لا يحتج به، وقال ابوحاتم

(٣)

الرازي : لم يسمع ابن لهيعة من عمرو بن شعيب شيئا .

(٤)

كما تابعه محمد بن عجلان ، عن عمرو بن شعيب عن أبيه ، عن عبدالله بن عمرو بن

(٥)

العاص ، وفيه قصة - أخرجه ابن الجارود ، والبيهقي .

(٦)

وقد ذكر ابن حجر أن البيهقي صححه لأنه رواه ثقات ، وكذلك ذكر الزيلعي

(٩)

(٨)

وقال الشيخ الألباني : وهذا اسناد جيد رجاله ثقات، وفي عمرو بن أبي قيس

كلام يسير لا ينزل حديثه عن رتبة الحسن .

(١٤)

(١٣)

(١٢)

(١١)

(١٠)

كما أخرجه الحاكم ، والدارقطني ، والبيهقي ، وابن عدي ، والعقيلي ، عن

(١٥)

عمر بن عيسى القرشي ، عن ابن جريج ، عن عطاء بن أبي رباح ، عن ابن عباس

(١) المسند ٢٢/١

(٢) التلخيص الحبير ١٦/٤

(٣) نصب الراية ٤ / ٣٤١

(٤) محمد بن عجلان المدني : صدوق إلا أنه اختلطت عليه أحاديث أبي هريرة من

الخامسة مائة سنة ثمان وأربعين / ختم ع / التقريب / ١٩٠/٢ (٥٢٤)

والميزان ٣ / ٦٤٤ (٧٩٣٨) .

(٥) المنتقى حديث رقم (٧٨٨) .

(٦) السنن ٢٨/٨

(٧) التلخيص الحبير ١٦/٤ ونصب الراية ٣٣٩/٤ .

(٨) إرواء الغليل ٢٦٩/٧ (٢٢١٤)

(٩) عمرو بن أبي القيس الرازي الأزرق نزل الرى : صدوق له أوهام من

الثامنة / ختم ع / التقريب / ٧٧/٢ (٦٦٢) والميزان ٢٨٥/٣ (٦٤٢٩) .

(١٠) المستدرک ٢ / ٢١٦

(١١) كما في نصب الراية ٣٣٩/٤ .

(١٢) نقلا عن نصب الراية ٣٣٩/٤ .

(١٣) الكامل ٥ / ١٧١٣

(١٤) الضعفاء ٣ / ١٨١ (١٨٧٧)

(١٥) الميزان ٣ / ٢١٦ (٦١٨٠) .

قال : جاءت جارية الى عمر بن الخطاب فقالت : ان سيدى اتهمنى فذكر القصة الى ان يقول : والذى نفس بيده، لو لم اسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : لا يقاد مملوك من مالك ولا ولد من والده ، لاقدتها منك ثم ببرزه فضربه مائة سوط ثم قال لها : اذهبي فأنت حرة لله تعالى وأنت مولاة الله ورسوله .

(١)

قال الحاكم : حديث صحيح الاسناد ولم يخرجاه

ولكن تعقب العلماء قول الحاكم فضعفوا إسناده الحديث .

(٢)

قال الذهبي : بل عمر بن عيسى منكر الحديث

وكذلك ابن عدى والعقيلي فقد أعلاه بعمر بن عيسى واسناده عن البخارى انه قال

(٣)

فيه : منكر الحديث .

أما حديث ابن عباس :

(٤)

فرواه الترمذى ، وابن ماجه ، والدارمى ، والبيهقى ، وغيرهم ، عن طريق

(٨)

اسماعيل بن مسلم ، عن عمرو بن دينار عن طاوس عن ابن عباس عن النبى صلى

الله عليه وسلم قال : (لا تقام الحدود في المساجد ولا يقتل الوالد بالولد) وهذا

لفظ الترمذى . قال الترمذى : هذا حديث لا نعرفه بهذا الاسناد مرفوعا الا من

حديث اسماعيل بن مسلم واسماعيل بن مسلم المكي قد تكلم فيه بعض أهل العلم من

(٩)

قبل حفظه . وقال ابن حجر : وفي اسناده اسماعيل بن مسلم المكي وهو ضعيف .

(١) المستدرک ٢/ ٢١٦

(٢) المستدرک ٢/ ٢١٦

(٣) الكامل ٥ / ١٧١٣ والضعفاء ٣/ ١٨١ (١٨٧٧) وانظر المجروحين لابن حبان ٨٧ / ٢ والتاريخ الكبير للبخارى ٦ / ١٨٢ (٢١٠٨) .

(٤) السنن ٤ / ١٢ (١٤٠١) .

(٥) السنن ٢ / ١٠٧ (٢٦٩٣) .

(٦) السنن ٢ / ١٩٠

(٧) السنن ٨ / ٣٩

(٨) انظر التقريب ١ / ٧٤ (٥٥٢) والميزان ١ / ٢٤٨ (٩٤٥) .

(٩) المصدر السابق

(١٠) التلخيص الحبير ٤ / ١٦

- (١) وقال البيهقي : اسماعيل بن مسلم المكي هذا فيه ضعف .
- وقد تابعه سعيد بن بشير، حدثنا عمرو بن دينار به .
- أخرجه الحاكم (٢) وذكره البيهقي (٣) .
- قال الالباني (٤) : وسعيد بن بشير: ضعيف كما في التقريب (٥)
- وتابعه ايضا قتادة، عن عمرو بن دينار به . (٦)
- أخرجه البزار كما في نصب الراية وهو عند البيهقي ، من طريق سعيد بن بشير، (٧)
- من قتادة . قال الالباني : فاذا كان عند البزار من هذا الوجه فهي متابعــــــــــــة (٨)
- غير ثابتة لضعف سعيد . انتهى . وكذلك تابعه عبيد الله بن الحسن العنبري ، عن (٩)
- عمرو بن دينار به . (١٠)
- أخرجه البيهقي من طريق ابي حفص التمار ، حدثنا عبيد الله بن الحسن العنبري . (١١)
- قال الالباني : والعنبري هذا ثقة فقيه، لكن الراوي عنه : ابو حفص التمار : (١٢)
- متهم انتهى . (١٣)
- وأما حديث سراقه بن مالك .

-
- (١) المصدر السابق .
- (٢) المستدرک ٤ / ٣٦٩
- (٣) السنن ٨ / ٣٩
- (٤) ارواۃ الغلیل ٧ / ٢٧١
- (٥) انظر التقريب ١ / ٢٩٢ (١٣٠) (١٣١) والميزان ٢ / ١٢٨ (٣١٤٣)
- (٦) ٤ / ٣٤٠
- (٧) السنن ٨ / ٣٩
- (٨) ارواۃ الغلیل ٧ / ٢٧١
- (٩) التقريب ١ / ٥٣١ (١٤٣٤) والميزان ٣ / ٥ (٥٣٥٣)
- (١٠) السنن ٨ / ٣٩
- (١١) انظر الميزان ٣ / ٢٠٩ (٦١٥٣) واللسان ٤ / ٣١٤ (٨٩٢)
- (١٢) ارواۃ الغلیل ٧ / ٢٧١
- (١٣) سراقه بن مالك بن جعثم بن مالك بن عمرو المدلجي يكنى ابا سفيان: صاحب مشهور من مسلمة الفتوح مات في خلافة عثمان سنة اربع وعشرين وقيل بعدها / بخ ع / التقريب ١ / ٢٨٤ (٦٠) وانظر اسد الغابنة ٢ / ٣٣١ (١٩٥٥) والاصابة ٢ / ١٨ (٣١١٥) .

(١) فرواه الترمذى ٦ والدارقطنى ٦ من طريق اسماعيل بن عياش ٦ عن المثنى بن الصباح ٦ عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن سراقه بن مالك بن جعشم قال: حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيد الابن من ابنة ولا يقيد الابن من ابية . قال الترمذى : هذا حديث لا نعرفه من حديث سراقه الا من هذا الوجه ، وليس اسناده بصحيح ، رواه اسماعيل بن عياش عن المثنى بن الصباح ، والمثنى بن الصباح يضعف في الحديث (٥)

وقال الزيلعي : وقال في التنقيح : حديث سراقه فيه : المثنى بن الصباح ، وفي لفظه اختلاف فان البيهقي (٦) رواه بعكس لفظ الترمذى من رواية حجاج عن عمرو عن ابيه عن جده عن عمر ، وقال الترمذى في علله الكبير : سألت محمد بن اسماعيل عن حديث سراقه فقال : حديث اسماعيل بن عياش عن اهل العراق واهل الحجاز شبه لا شيء . انتهى (٧)

وقال الشيخ الالبانى (٨) : اسناده واح . انتهى ، بتصرف

وأما حديث عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده فرواه الدارقطنى ٦ من طريق يحيى بن ابي أنيسه ٦ عن عمرو بن شعيب عن ابيه ، عن جده ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال (لا يقاد الوالد بولده ، وان قتله عمدا)

-
- (١) السنن ٤ / ١١ (١٣٩٩)
 (٢) السنن ٣ / ١٤٢ (١٨٣)
 (٣) التقريب ١ / ٧٣ (٥٤١)
 (٤) التقريب ٢ / ٢٢٨ (٩١٢)
 (٥) المصدر السابق .
 (٦) انظر سنن البيهقي ٨ / ٧٢
 (٧) نصب الراية ٤ / ٣٤٠
 (٨) ارواء الغليل ٧ / ٢٧١
 (٩) السنن ٣ / ١٤١ (١٨٢)
 (١٠) يحيى بن ابي أنيسه - بنون ومهملة مصغرا - ابوزيد الجزرى : ضعيف -
 السادسة مات سنة ست واربعين / ت / التقريب ٢ / ٢٤٣ (١٩) والميزان
 ٤ / ٣٦٤ (٩٤٦٣) .

- (١) قال الزيلعي : ويحيى بن ابي انيسه : ضعيف جدا . انتهى .
وقد روى الحديث من طرق أخرى غير ما ذكرت وكلها ضعيفة كما قال اهل العلم :
قال الامير الصنعاني : قال الشافعي : طرق هذا الحديث كلها منقطعة (٢)
وقال عبدالحق : هذه الاحاديث كلها معلولة ، لا يصح فيها شيء (٣)
وقال الترمذي : وهذا حديث فيه اضطراب ، والعمل على هذا عند اهل العلم : ان
الاب اذا قتل ابنه لا يقتل به ، واذا قذف ابنه لا يحد . انتهى . (٤)
وقال البيهقي : قال الشافعي : وقد حفظت عن عدد من اهل العلم لقيتهم ان
لا يقتل الوالد بالولد ، وبذلك اقول . (٥)
وقال ابن رشد : واختلفوا من هذا الباب في الاب والابن :
فقال مالك : لا يقاد بالابن الا ان يضجعه ، فيذبحه ، فأما ان حذفه بسيف او عصا
فقتله لم يقتل ، وكذلك الجد عنده مع حفيده .
وقال ابو حنيفة والشافعي والثوري : لا يقاد الوالد بولده ، ولا الجد بحفيده ، اذا
قتله بأى وجه كان من اوجه العمد ، وبه قال جمهور العلماء انتهى مختصرا
وقال الامام السبكي : وقال ابن شافع ، وابن عبدالحكم ، وابن المنذر :
يقتل به لظاهر الكتاب والاخبار الموجبة للقصاص ولأنهما حران مسلمان من أهل
القصاص فوجب ان يقتل كل واحد منهما بصاحبه . كالأجنبيين . انتهى .

-
- (١) نصب الراية ٤ / ٣٤٠
(٢) سبل السلام ٣ / ٢٣٣ - ٢٣٤
(٣) التلخيص الحبير ٤ / ١٧
(٤) السنن ٤ / ١١ - ١٢
(٥) السنن ٨ / ٣٨
(٦) بداية المجتهد ٢ / ٣٠٠
(٧) تكملة المجموع : ١٨ / ٣٦٣ وانظر شرح السنة
للإمام البيهقي ١٠ / ١٨٠ .

قال الشيخ السندى في معرض تعليقه على سنن النسائي في باب ما جاء في تعليق يد السارق في عنقه، من كتاب قطع السارق :

..... قوله (وعلق يده) : أى ليكون هبرة، ونكالا ، قال ابن العربي فى شرح الترمذى : ولو ثبت هذا الحكم لكان حسنا صحيحا، لكنه لم يثبت ، ويرويه الحجاج ابن أرطاة قلت : والحديث قد حسنه الترمذى، وسكت عليه ابوداود، وان تكلم فيه النسائي والله اعلم . انتهى .
والمنقول عن ابن العربي قاله فى العارضة، كما ذكر الشيخ السندى ، قال ابن العربي :
..... ذكر فيه - أى فى باب ما جاء فى تعليق يد السارق - حديث فضالة بن عبيد (ان النبى صلى الله عليه وسلم أتى بسارق فقطعت يده ثم علقت فى عنقه) يرويه الحجاج بن أرطاة، وكأنه من باب التعريف به، والاشادة بذكره، ليرتدع به، ولو ثبت لكان حسنا صحيحا، ولكنه لم يثبت . انتهى
(٧) (٦) (٥) (٤)
وحديث الباب : أخرجه ابوداود ، والترمذى ، والنسائي ، وابن ماجه ،
والامام أحمد ، وابن ابى حاتم ، والبيهقى ، من طريق عمر بن على المقدسى ،
(٨) (٩) (١٠) (١١)

- (١) سنن النسائي ٨ / ٩٢
- (٢) فضالة بن عبيد بن نافذ ابن قيس الانصارى الاوسى اول مشاهد أحد، ثم نزل دمشق وولى قضاها ومات سنة ثمان وخمسين وقيل قبلها / بخ م ع / التقريب
- (٣) عارضة الاحوزى ٦ / ٢٢٧
- (٤) كتاب الحدود ، باب فى تعليق يد السارق فى عنقه / السنن ٤ / ٥٦٧ (٤٤١١) .
- (٥) كتاب الحدود ، باب فى تعليق يد السارق / السنن ٤ / ٤١ (١٤٤٧) .
- (٦) السنن ٨ / ٩٢
- (٧) السنن ٢ / ٩٢ (٢٦١٦)
- (٨) المسند ٦ / ١٩
- (٩) العسل ١ / ٤٥٨ (١٣٧٦)
- (١٠) السنن ٨ / ٢٧٥
- (١١) عمر بن على بن عطاء بن مقدم - بقاف - وزن محمد - وكان يدلس شديدا، من الثامنة مات سنة تسعين وقيل بعدها / ع / التقريب ٢ / ٦١ (٤٩١)
والميزان ٣ / ٢١٤ (٦١٧٢) .

- (١) عن مكحول (٢) عن عبد الرحمن بن محيريز (٣) :
حدثنا الحجاج بن أرطاة بن عبيد عن تعليق اليد في عنق السارق أمن السنة هو ؟ قال : أتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بسارق فقطعت يده ، ثم أمر بها فعلق في عنقه) وهذا لفظ الترمذى .
- قال الترمذى : هذا حديث حسن غريب لا نعرفه الا من حديث عمر بن على المقدمي عن الحجاج بن أرطاة وعبد الرحمن بن محيريز هو أخو عبد الله بن محيريز . انتهى . (٤)
- وقال النسائي : الحجاج بن أرطاة : ضعيف ولا يحتج بحديثه . (٥)
- وقال ابن حجر : فيه مدلسان ولا يبلغ درجة الصحيح ولا يقاربها (٦)
- وقال ابن تيمية في المنتقى : وفي اسناده : الحجاج بن أرطاة : وهو ضعيف (٧)
- وقال الريلى : هو معلول بالحجاج ، وزاد ابن القطان : جهالة حال ابن محيريز قال : ولم يذكره البخارى ولا ابن ابى حاتم . (٨)
- وقال الامام الالبانى : ضعيف . انتهى (٩)

-
- (١) حجاج بن أرطاة .. ابن ثور بن هبيرة النخعي ابو أرطاة الكوفى .. صدوق كثير الخطأ والتدليس .. التقريب ١ / ١٥٢ (١٤٥) .
- (٢) مكحول الشامي ابو عبد الله : ثقة فقيه كثير الارسال مشهور من الخامسة ، مات سنة بضع عشر ومائه / م ع / التقريب ٢ / ٢٧٣ (١٣٥٤)
- (٣) قال ابن ابى حاتم : خطأ انما هو عبد الله بن محيريز قال سألت فضالة بن عبيد / العلل ١ / ٤٥٨ (١٣٧٦) وعبد الرحمن بن محيريز الجمعى قيل ولد على عهد النبى صلى الله عليه وسلم وذكره ابن حبان في ثقات التابعين / ع / التقريب ١ / ٤٩٧ (١١٠٦) والكاشف ٢ / ١٨٤ (٣٣٤٩) واما اخوه فهو عبد الله بن محيريز - بمهمله وراء آخره زاي مصغرا - المكى ثقة عابد من الثالثة مات سنة تسع وتسعين وقيل بعدها / ع / التقريب ١ / ٤٤٩ (٦٢٠) وتهذيب التهذيب ٦ / ٣٢ (٣١) .
- (٤) السنن ٤ / ٤٢
- (٥) السنن ٨ / ٩٢
- (٦) التلخيص الحبير ٤ / ٦٩ (١٧٨٣)
- (٧) انظر نيل الاوطار ٧ / ١٣٤ - ١٣٥
- (٨) نصب الراية ٣ / ٢٧٠
- (٩) ارواء الغليل ٨ / ٨٤ (٢٤٣٢) .

والذى يظهر ان الحديث ضعيف، بهذا الاسناد، لانه من رواية الحجاج بن أرطاه وهو مدلس وقد عنعنه، ولم يبين السماع، قال ابن ابى حاتم: سمعت ابى يقول: حجاج بن أرطاه صدوق يدلس عن الضعفاء، يكتب حديثه، واذا قال: حدثنا فهو صالح لا يرتاب في صدقه، وحفظه، اذا بين السماع (١)

وأما حكم المسألة فقد قال الامام التهانوى: ان ذلك على سبيل التعزيز، فهو موكل الى رأى الامام، حيث رأى المصلحة فعل، وحيث لم ير لم يفعل * (٢)

وقال ابن الهمام: ولم يثبت منه عليه السلام - اى تعليق يد - السارق فى عنقه بعد قطعه - فى كل من قطعه ليكون سنة وعندنا ذلك مطلق للامام (٣) ان رآه * انتهى بتصرف

قال الامام القرطبي عند تفسير قول الله تعالى: (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا) ، من سورة الفرقان (٤)

قال ابن العربى: اما أكل الطعام؛ فضرورة الخلق لا عار ولا درك فيه، وأما الأسواق؛ فسمعت مشيخة اهل العلم يقولون: لا يدخل الا سوق الكتب والسلاح، وعندى انه يدخل كل سوق للحاجة اليه، ولا يأكل فيها، لأن ذلك اسقاط للمروءة، وهـدم للحشمة، ومن الاحاديث الموضوعة (اكل فى السوق دناءة) * انتهى (٥)

وبهذا يكون القرطبي - وهو العالم المشهور - قل نقل حكم ابن العربى على الحديث بأنه موضوع، ولا يخفى ان الحديث الموضوع؛ هو شر الاحاديث، وأشدّها خطراً، وضرراً على الدين، واهله، ولا شك ان بيان ابن العربى لهذا الحديث هو التحذير منه، ودرء مفاسد الوضّاعين * وهذا القول المنسوب لابن العربى قد قاله فى كتاب احكام القرآن له، وفيما يلى نصه:

ومن الاحاديث الموضوعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (الكل فى السوق دناءة)،

(١) الجرح والتعديل ٣ / ١٥٤ (٦٧٢)
١٥٦

(٢) السنن ١١ / ٧١٤

(٣) انظر فتح القدير ٥ / ٣٩٤ وانظر مختصر سنن ابى داود ٢٣٩/٦ وتحفة الاحوزى

٧/٥ - ٨ وتكملة المجموع ٩٨/٢٠

(٤) آية (٢٠)

(٥) انظر ترتيب القاموس للزاوى ١٧٣/٢ (درك) وتاج العروسى ١٢٦/٧ (درك)

(٦) الجامع لاحكام القرآن ١٧/١٣ *

(١) وهو حديث موضوع ، لكن رويناه من غير طريق ، ولا أصل له في الصحة ولا وصف . انتهى .
ويلاحظ على قول ابن العربي ان تعدد طرق هذا الحديث (٢) لا تصلح للتقوية ،
لأنه مكذوب مختلق جزماً ، وهنا يتضح للقارئ احتياط ابن العربي الشديد في
شروطه بقبول الحديث ، مما جعل احكامه محط انظار اهل العلم والله أعلم .
والحديث المشار اليه قد روى من حديث ابي هريرة ، ومن حديث ابي امامة :
أما حديث ابي هريرة فله طريقان :

الطريق الأول : (٣) (٤) (٥) (٦)
رواه عبد بن حميد ، وابن عدي ، وابن الجوزي ، من طريق محمد بن الفرات
التميمي ، ثنا سعيد بن لقمان ، عن عبد الرحمان الانصاري ، عن ابي هريرة قال :
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول (الاكل في الاسواق دناءة) ، وهذا
لفظ عبد بن حميد .
(٧)
قال ابن الجوزي

فأما حديث ابي هريرة ففي طريقه الأول : محمد بن الفرات ، قال يحيى : ليس
بشيء ، وقال ابوبكر بن ابي شيبة : كان كذاباً ، وقال ابن حبان : يروى المعضلات
عن الاثبات ، لا يحل الاحتجاج به . انتهى
(٨)
وقال ابن عدي : والضعف بين علي ما يرويه عما روى عنه .
(٩)
وقال ابن عراقي : لا يصح في الأول محمد بن الفرات .
(١٠)
وقال الشوكاني : رواه البيهقي عن ابي هريرة مرفوعاً ، وفي اسناده محمد بن
الفرات كذاب .

-
- (١) ١٤١٥ / ٣
(٢) سموه حديثاً بالنظر الى زعم راويه / انظر منهج النقد ص (٣٠١) .
(٣) المنتخب من المسند ص ٤٢١ (١٤٤٤)
(٤) الكامل ٢١٥٠ / ٦
(٥) الموضوعات ٣ / ٣٦
(٦) محمد بن الفرات التميمي او الجرمي ابو علي الكوفي : كذبوه من الثامنة /
ق / التقريب ١٩٩ / ٢ (٦١٧) وانظر الضعفاء الكبير ١٢٣ / ٤ (١٦٨١) والمجروحين
٢٨١ / ٢ وتاريخ ابن معين ٥٣٣ / ٢ وتهذيب التهذيب ٣٩٦ / ٩ (٦٤) والتاريخ
الكبير ١ / ١ / ٢٠٨ .
(٧) المصدر السابق
(٨) المصدر السابق
(٩) تنزيه الشريعة ٢ / ٢٥٩ (٩٢)
(١٠) الفوائد المجموعة ص ١٥٨ (١٢)

الطريق الثانية :

رواه ابن الجوزي (١) والخطيب . البغدادى كما في الفوائد المجموعة، من طريق
 الهيثم بن سهل (٣) ابوبشر حدثنا مالك بن سعيد عن الاعمش عن ابي صالح عن ابي
 هريرة مرفوعا مثله. قال ابن الجوزي : واما الطريق الثاني : فقال الدارقطني :
 الهيثم بن سهل : ضعيف . وكذلك قال الشوكاني وابن عراق (٥) (٦)
 واما حديث ابي امامة فله طريقان ايضا :

الطريق الأول :

رواه الطبرانى كما في المجمع (٧) والعقيلي في الضعفاء (٨) وابن عدى (٩) واورده
 ابن حجر في اللسان (١٠) وابن الجوزي (١١) من طريق عمر بن موسى الوجيهي (١٢) عن
 القاسم (١٣) عن ابي امامة مرفوعا قال :
 (الاكل في السوق دناءة) .

- (١) الموضوعات ٣ / ٣٦
- (٢) ص ١٥٨ (١٢)
- (٣) الهيثم بن سهل التستري ابوبشر قال الخطيب قال البرقاني عن الدارقطني :
 كان ضعيفا / تاريخ بغداد ١٤ / ٦٠ (٧٤٠١) ولسان الميزان ٢٠٧ / ٦ (٧٣٥) والميزان
 ٣٢٣ / ٤ (٩٣٠٦)
- (٤) المصدر السابق
- (٥) المصدر السابق
- (٦) المصدر السابق
- (٧) ٢٤ / ٥ - ٢٥ .
- (٨) ٣ / ١٩١ (١١٨٦)
- (٩) الكامل ٥ / ١٦٧٠
- (١٠) ٣٢٣ / ٤
- (١١) الموضوعات ٣ / ٣٧
- (١٢) عمر بن موسى الوجيهي قال ابن عدى : هو بين الامر في الضعفاء، وهو فـي
 عداد من يفع الحديث مـنا واسنادا / الكامل ٥ / ١٦٧٣ وانظر الضعفاء
 الكبير ٣ / ١٩٠ (١١٨٦) والمجروحين ٢ / ٨٦ - ٨٧ وتاريخ ابن معين
 ٢ / ٤٣٤ والجرح والتعديل ٣ / ١٣٣ والتاريخ الكبير ٣ / ١٩٧ والميزان
 ٣ / ٢٢٤ (٦٢٢٢) واللسان ٤ / ٣٢٢ (٩٤٤)
- (١٣) القاسم بن عبد الرحمان الدمشقي ابو عبد الرحمان صاحب ابي امامة : صدوق يرسل
 كثيرا من الثالثة مات سنة اثنتى عشر / بخ ع / التقريب ٢ / ١١٨ (٢٩) وتاريخ
 ابن معين ٢ / ٤٨١ والتهديب ٨ / ٣٢٢ (٥٨١) والمجروحين ٢ / ٢١١ والتاريخ
 الكبير ٤ / ١٥٩ والجرح والتعديل ٣ / ٢ / ١١٣ .

(١) قال ابن الجوزي فيه الوجيها قال يحيى : ليس بثقة ، وقال النسائي والدارقطني :
(٢) متروك ، وقال ابن عدى : هو في عداد من يضع الحديث مثنا واسنادا
الطريق الثاني :

(٣) رواه ابن الجوزي عن طريق جعفر بن الزبير ، عن القاسم عن ابي امامة مرفوعا نحوه .
(٤) قال ابن الجوزي : في طريقه جعفر قال شعبة : كان يكذب . انتهى
(٥) قال العقيلي : ولا يثبت في هذا الباب عن النبي صلى الله عليه وسلم شيء . انتهى
(٦)

(٧)

قال الامام النووي في باب صلاة التسبيح :

..... قال الامام ابوبكر بن العربي في كتابه الاحوذى في شرح الترمذى :
حديث ابي رافع هذا ضعيف ليس له أصل في الصحة ، ولا في الحسن قال : وانما ذكره
الترمذى لينبه عليه لئلا يغتر به ، قال : وقول ابن المبارك ليس بحجة هذا كلام
ابي بكر بن العربي ، وقال ابن حجر : وقال ابوبكر بن العربي : ليس
(٨) فيها - اى صلاة التسبيح - حديث صحيح ولا حسن . انتهى

ويلاحظ على قول الامام النووي وابن حجر مايلي :
أ - ان كتاب العارضة لابن العربي قد حظى بكامل العناية لما اودع فيه مؤلفه
من العلم النافع .
ب - الانتشار الواسع لمؤلفات ابن العربي فلم يقتصر على بلاده الاندلس بل استمر
وانتقل ليعم مصر وبلاد الشام .
ج - ان من جاء بعده قد أفاد من مؤلفاته وهذا دليل على فهمه وغزير علمه .
وهذا القول المعزو لابن العربي قد قاله في باب ما جاء في صلاة التسبيح من ابواب
الصلاة من كتاب العارضة :

(١) المصدر السابق .

(٢) الكامل ٥ / ١٦٧٣ .

(٣) الموضوعات ٣ / ٣٧ .

(٤) جعفر بن الزبير الحنفى أو الباهلي الدمشقى نزيل البصرة : متروك الحديث
وكان صالحا في نفسه من السابعة مات بعد الاربعين / ق/ التقريب ١٣٠/١ (٨٠)
والكامل ٢ / ٥٥٨ والضعفاء الكبير ١ / ١٨٢ (٢٢٧) والمجروحون ٢١٢/١
والميزان ١ / ٤٠٦ (١٥٠٢) .

(٥) المصدر السابق .

(٦) الضعفاء الكبير ٣ / ١٩١ (١١٨٦) وانظر اللائح المصنوعة ٢/٢٥٦ وسفر السعادة ٢٦٣ ص

(٧) الاذكار ص ٢٥٨ - ٢٥٩ وانظر المجموع ٤/٥٤ - ٥٥

(٨) التلخيص الحبير ٢ / ٧ - ٨

خرجها ابو عيسى عن ابن المبارك، عن عكرمة بن عمار، وهو ضعيف
سمعت الشيخ ابا الحسن بن ايوب يقول : سمعت البرقاني يقول : سمعت الاسماعيلي يقول :
عكرمة بن عمار : ضعيف الا في اياس بن سلمة أما البخاري فلم يخرج عن عكرمة
بن عمار حرفاً، وأما مسلم فخرج عنه ما حدث به عن اياس بن سلمة .
وأما تعديل عبد الله بن المبارك لها، وتقسيمه، وتفسيره من قبل نفسه، فليس بحجة .
وأما حديث ابي رافع في قصة العباس : فضعيف ليس لها أصل في الصحة، ولا في الحسن،
وان كان غريباً في طريقه، غريباً في صفته، وما يثبت في الصحيح يغنيك عنه، وانما ذكر
ابو عيسى لينبه عليه . لئلا يغتر به . انتهى . (١)

وقد اختلف كلام أهل العلم في حديث صلاة التسبيح، وبيان ذلك فيما يلي :
اخرج ابوداود (٢) وابن ماجه (٣) وابن خزيمة (٤) والحاكم (٥) والدارقطني (٦) والبيهقي (٧)
وابن الجوزي - في الموضوعات، وذكره النووي في الاذكار، والمنذرى في الترغيب
والترهيب، من طريق موسى بن عبد العزيز، حدثنا الحكم بن ابان، عن عكرمة، (٨)
(٩) (١٠) (١١) (١٢) (١٣)

- (١) ٢ / ٢٦٥ - ٢٦٧
(٢) كتاب الصلاة باب صلاة التسبيح : السنن ٢ / ٦٧ (١٢٩٧) .
(٣) السنن ١ / ٢٥٣ (١٣٨٣)
(٤) و (٥) المستدرک ١ / ٣١٨ - ٣١٩
(٦)
(٧) السنن ٣ / ٥١
(٨) الموضوعات ٢ / ١٤٣
(٩) الاذكار ص ٢٥٨ - ٢٥٩
(١٠) ١ / ٢٣٧ - ٢٣٨ .
(١١) موسى بن عبد العزيز العدني ابو شعيب القنباري - بكسر القاف وسكون
النون ثم موحدة - والقنبار : جبل الليف : صدوق سيء الحفظ من
الثامنة مات سنة خمس وسبعين / زدق / التقريب ٢ / ٢٨٥ (١٤٨٢) وقال
٢٨٦

- الذهبي : ما هو بحجة / الميزان ٤ / ٢١٢ (٨٨٩٣) .
(١٢) الحكم بن ابان ابو عيسى : صدوق عابده أو هام من السادسة مات سنة اربع وخمسين
وكان مولده سنة ثمانين / زعم / التقريب ١ / ١٩٠ (٤٧٤) والميزان ١ / ٥٦٩
(٢١٦٩) .
(١٣) عكرمة ابو عبد الله مولى ابن عباس اصله بربري : ثقة ثبت التقريب
٢ / ٣٠ (٢٧٧) .

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عبدالمطلب :
(يا عباس يا عماء ألا أعطيك ؟ ألا أمنحك ؟ ألا أحبوك) الحديث بطوله

قال الحاكم : هذا حديث وصله موسى بن عبدالعزيز، الحكم بن ابان، وقد خرجته
ابوبكر محمد بن اسحاق، وأبو داود سليمان بن الأشعث، وأبو عبد الرحمن احمد بن
شعيب، في الصحيح فرووه عن عبد الرحمن بن بشر، وقد رواه اسحاق بن ابى اسرائيل،
(١)
عن موسى بن عبدالعزيز القنباري . (٢)

وقد خالف أهل العلم الحاكم في تصحيحه لهذه الطريق :

قال المنذرى : قال ابن خزيمة : ان صح الخبر، فان في القلب من هذا الاسناد شيئاً
فذكره، ثم قال : ورواه ابراهيم بن الحكم بن ابان، عن ابيه، عن عكرمة مرسل، لم يذكر
ابن عباس . (٣)

وقال ابن الجوزي : وأما الطريق الثاني : فان موسى بن عبدالعزيز، مجهول
(٤)
عندنا .

(٥)
وقال الذهبي : حديثه من المنكرات، لا سيما والحكم بن ابان ليس ايضاً بالثابت
وقال ابن حجر : ثا، لشدة الفردية فيه، وعدم المتابع، والشاهد من وجه معتبر،
ومخالفة هيئتها لهيئة باقي الملوات، وموسى بن عبدالعزيز، كان صادقاً صالحاً،
(٦)

فلا يحتمل منه هذا التفرد
(٧) (٨) (٩) (١٠)
كما أخرج الترمذى ، وابن ماجه ، والدارقطنى ، والبيهقى ،

(١) اسحاق بن ابى اسرائيل واسمه ابراهيم بن كامجرا .. ابو يعقوب المروزي نزيل
بغداد : صدوق التقريب ١ / ٥٥ (٣٨٠)

(٢) المستدرک ١ / ٣١٨ - ٣١٩ .

(٣) الترغيب والترهيب ١ / ٢٣٨

(٤) الموضوعات ٢ / ١٤٥

(٥) الميزان ٤ / ٢١٢ (٨٨٩٣)

(٦) التلخيص الحبير ٢ / ٧

(٧) ابواب الصلاة باب ماجاء في صلاة التسبيح / السنن

٢ / ٣٥٠ (٤٨٢) .

(٨) السنن ١ / ٢٥٢ (١٣٨٢) .

(٩)

(١٠) السنن ٣ / ٥٢

وذكره النووي في الاذكار ، وابن الجوزي في الموضوعات ، من طريق موسى
 بن عبيدة ، حدثني سعيد بن أبي سعيد مولى أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ،
 عن أبي رافع ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للعباس : يا عباس
 ألا أصلك ، ألا أحبوك ، ألا أنفعك ؟ قال : بلى يا رسول الله . فذكر الحديث بطوله .
 قال الترمذي : هذا حديث غريب من حديث أبي رافع
 وقال ابن الجوزي : وأما الثالث ففيه موسى بن عبيدة قال أحمد : لا تحل عندي
 الرواية عنه ، وقال يحيى : ليس بشيء .
 كما أخرج الترمذي ، والحاكم ، ونسبه المنذرى ، وأحمد ، والنسائي ، وابن خزيمة ،
 وابن حبان في صحيحيهما ، من طريق عكرمة بن عمار ، حدثني اسحاق بن عبد الله
 ابن أبي طلحة ، عن انس ابن مالك : ان ام سليم غدت على النبي صلى الله عليه وسلم
 فقالت : علمني كلمات أقولهن في صلاتي فقال : كبرى الله عشرا ، وسبحي الله عشرا ،
 وأحمديه عشرا ، ثم سلي ما شئت يقول : نعم نعم) وهذا لفظ الترمذي .

- (١) ص ٢٥٨
 (٢) ١٤٤ / ٢
 (٣) موسى بن عبيدة - بضم اوله - ابن نشيط - بفتح النون وكسر المعجمة بعدها
 تحتانية ساكنة ثم مهملة - الرَبْدَى - بفتح الراء والموحدة ثم المعجمة
 ابو عبد العزيز المدني : ضعيف ولا سيما في عبد الله بن دينار وكان عابدا من
 صغار السادسة مات سنة ثلاث وخمسين / ت ق / التقريب ٢ / ٢٨٦ (١٤٨٣)
 والميزان ٤ / ٢١٣ (٨٨٩٥)
 (٤) سعيد بن أبي سعيد الانصاري المدني : مجهول من الثالثة / ت ق / التقريب
 ٢٩٧ / ١ (١٧٧) والميزان ٢ / ١٤٠ (٣١٩٠)
 (٥) ابو رافع القبطي مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم اسمه ابراهيم وقيل
 اسلم او ثابت او هرمز مات في اول خلافة علي عليه السلام الصحيح / ع / التقريب
 ٢ / ٥٧٤٢١
 (٦) السنن ٢ / ٣٥١
 (٧) الموضوعات ٢ / ١٤٥ وانظر تاريخ ابن معين ٢ / ٥٩٣ - ٥٩٤
 (٨) السنن ٢ / ٣٤٧ (٤٨١)
 (٩) المستدرك ١ / ٣١٧ - ٣١٨
 (١٠) الترغيب والترهيب ١ / ٢٤٠ - ٢٤١
 (١١) عكرمة بن عمار العجلي ابو عمار اليمامي اصله من البصرة : صدوق يغلط وفي
 روايته عن يحيى بن أبي كثير اضطراب ولم يكن له كتاب من الخامسة مات
 قبل الستين / خ ت م ع / التقريب ٢ / ٣٠ (٢٧٦) وقال الذهبي : قال احمد :
 ضعيف الحديث وكان حديثه عن اياس بن سلمة صالح / الميزان ٣ / ٩٠ (٥٧١٣)
 (١٢) اسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة الانصاري المدني ابو يحيى : ثقة حجة من الرابعة مات سنة
 اثنين وثلاثين وقيل بعدها / ع / التقريب ١ / ٥٩ (٤١٤) والكشاف ١ / ١١١ (٣٠٦)

(١)

قال الترمذى: حديث انس حديث غريب .

وقال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط مسلم، وشاهده حديث اليمانيين في صلاة التسبيح .

وقال ابن حجر: وحديث انس رواه الترمذى وفيه نظر لأن لفظه لا يناسب الفاظ صلاة التسبيح، وقد تكلم عليه شيخنا في شرح الترمذى (٣)

وقال المنذرى: وجمهور الرواة على الصفة المذكورة في حديث ابن عباس وابى رافع والعمل بها أولى، إذ لا يصح رفع غيرها والله أعلم . (٤)

وفي الباب عن ابن عمر (٥) وجعفر بن ابى طالب (٦) والفضل بن عباس (٧) وعبد الله بن عمرو بن العاص (٨) وغيرهم (٩) وكلها طرق ضعيفة، لا تقوم بها حجة، كما ذكر أهل العلم: قال ابن حجر: وقال ابو جعفر العقيلي: ليس في صلاة التسبيح حديث يثبت وصنف ابو موسى المدينى جزءا في تصحيحه فتباينا والحق ان طريقه كلها ضعيفة وقد ضعفها ابن تيمية، والمزى، وتوقف الذهبى حكاه ابن عبد الهادى عنهم فسمى احكامه، وقد اختلف كلام الشيخ محى الدين - النووى - فوهاها في شرح المهذب فقال: حديثها ضعيف، وفي استحبابها عندى نظر، لأن فيها تغيير لهيئة الصلاة

فينبغي ان لا تفعل، وليس حديثها بثابت ... انتهى مختصرا . (١١)

وقال الترمذى: وقد روى عن النبى صلى الله عليه وسلم غير حديث في صلاة التسبيح، ولا يصح منه كبير شىء .

-
- (١) السنن ٢ / ٣٤٨ .
 (٢) المستدرک ١ / ٣١٨ .
 (٣) التلخيص الحبير ٢ / ٧ .
 (٤) الترغيب والترهيب ١ / ٢٤٠ .
 (٥) المستدرک ٨ / ٣١٩ .
 (٦) الترغيب والترهيب ١ / ٢٣٨ .
 (٧) سنن الترمذى ٢ / ٣٤٨ .
 (٨) سنن ابى داود ٢ / ٦٨ (١٢٩٨) .
 (٩) انظر سنن ابى داود ٢ / ٦٩ (١٢٩٩) والموضوعات لابن الجوزى ٢ / ١٤٣ - ١٤٥ .
 ١٤٦ والمستدرک ١ / ٣١٧
 ٣٢٠
 (١٠) التلخيص الحبير ٢ / ٧ وانظر المجموع ٤ / ٥٤ - ٥٥ .
 (١١) السنن ٢ / ٣٤٨ .

وقد رأى ابن المبارك، وغير واحد من أهل العلم، صلاة التسبيح، وذكروا الفضل فيها، قال ابن علان في تعليقه على الأذكار للنووي^(١) : وما فعله ابن المبارك الظاهر أنه استند فيه لشيء لم يثبت، والا لما اعرضوا عنه لمخالفته . انتهى

قال ابن حجر في كتاب الجنائز :

حديث : روى أنه صلى الله عليه وسلم قال : (اقرأوا يس على موتاكم) ونقل ابوبكر بن العربي عن الدارقطني أنه قال : هذا حديث ضعيف الإسناد، مجهول المتن، ولا يصح في الباب حديث . انتهى^(٢)
وقد درج بعض المحدثين على نقل هذا القول ، اعتماداً منهم على صحة نقله، وصحة ما جاء فيه، ودليل ذلك من وجهين :

الوجه الأول : أن القول المنقول لم يعترض عليه .

الوجه الثاني : أن القول بضعف الحديث هو القول المعتمد عند أكثر المحدثين وبيان ذلك : ما أخرج ابوداود^(٤) وابن ماجه^(٥) وابوداود الطيالسي^(٦) ، والامام احمد^(٧) ، وابن أبي شيبة^(٨) ، والحاكم^(٩) ، والبيهقي^(١٠) ، والنسائي^(١١) ، في عمل اليوم والليلة، من طريق عبد الله بن المبارك^(١٢) عن سليمان

- (١) الأذكار للنووي ص ٢٥٨ وانظر سفر السعادة ص ٢٦٢
- (٢) التلخيص الحبير ٢ / ١٠٤ (٣٧٤) .
- (٣) فيض القدير للمناوي ٢ / ٦٧ (١٣٤٤) وارواة الغليل ٣ / ١٥٠ - ١٥١ (٦٨٨) والفتح الرباني ٧ / ٦٣ .
- (٤) كتاب الجنائز ، باب القراءة عند الميت / السنن ٣ / ٤٨٩ (٣١٢١)
- (٥) ابواب الجنائز باب ما جاء فيما يقال عند المريض إذا حضر / السنن ١ / ٢٦٧ (١٤٤٧) .
- (٦) المسند رقم (٩٣١) .
- (٧) الفتح الرباني ٧ / ٦٣ (٤١)
- (٨) المصنف ٣ / ٢٣٧
- (٩) المستدرک ١ / ٥٦٥
- (١٠) السنن ٣ / ٣٨٣
- (١١) ص ٥٨١ (١٠٧٤) (١٠٧٥)
- (١٢) عبد الله بن المبارك المروزي مولى بني حنظلة : ثقة ثبت فقيه عالم جواد مجاهد جمعت فيه خصال الخير من الثامنة مات سنة احدى وثمانين ولله ثلاث وستون / ع / التقريب ١ / ٤٤٥ (٥٨٣) .

- (١) التميمي عن أبي عثمان (٢) - وليس بالنهدى - عن أبيه، عن معقل بن يسار، (٣)
- وعند النسائي عن أبي عثمان عن معقل بن يسار — قال النبي صلى الله عليه وسلم
- (٤) (اقرؤا (يس) على موتاكم) وهذا لفظ أبي داود .
- قال ابن العربي : حديثها ضعيف فلم نقبل عليه انتهى . (٥)
- وقال الحافظ المنذرى : وأبو عثمان، وأبو له : ليس بالمشهورين (٦)
- وقال الامام النووي : اسناده ضعيف، فيه مجهولان، لكن لم يضعفه أبو داود .
- وقال ابن حجر : وأعله ابن القطان بالاضطراب وبالوقف وبجهالة حال أبي عثمان، وأبيه . (٧)
- وقال الحاكم : أوقفه يحيى بن سعيد، وغيره عن سليمان التميمي، والغول فيه قول ابن المبارك . اذ الزيادة من الثقة مقبولة . (٨)
- وقال الالباني : ضعيف، ثم ذكر قول الحاكم السالف الذكر وقال موجهها ذلك :
- قلت هو كما قالوا ان القول فيه قول ابن المبارك، ولكن للحديث لغة أخرى قادمة (٩)
- افصح منها الذهبى نفسه في الميزان ، فقال في ترجمة أبي عثمان هذا : عن أبيه، عن انس لا يعرف، قال ابن المدينى لم يرو عنه غير سليمان التميمي، قلت أم —
- النهدى فثقة .
-
- (١) سليمان بن طرخان التميمي أبو المعتمر البصري نزل في التيم فنسب اليهم :
- ثقة عابد من الرابعة مات سنة ثلاث وأربعين وهو ابن سبع وتسعين/ع/التقريب
- ١/٣٢٦ (٤٥٤) والكاشف ١ / ٣٩٦ (٢١٢٤) .
- (٢) أبو عثمان شيخ لسليمان التميمي قال في روايته عنه : وليس بالنهدى — قيل اسمه سعد : مقبول من الرابعة / د س ق / التقريب ٢ / ٤٤٩ (١٠٨) والميزان ٤ / ٥٥٠ (١٠٤٠٤) .
- (٣) معقل ابن يسار المدني : صحابي ممن بايع تحت الشجرة وكنيته أبو علي على المشهور وهو الذي ينسب اليه نهر معقل بالبصرة مات بعد الستين /ع/التقريب ٢/٢٦٥ (١٢٧٥) واسد الغابة ٥ / ٢٣٢ (٥٠٣١) .
- (٤) العارضة ١١ / ١٧
- (٥) مختصر سنن أبي داود ٤ / ٢٨٧ (٢٩٩٢)
- (٦) الأذكار ص ٢٠٥ (٣٩١) .
- (٧) التلخيص الحبير ٣ / ١٠٤
- (٨) المستدرک ١ / ٥٦٥
- (٩) الميزان ٤ / ٥٥٠ (١٠٤٠٤)

(١)

قلت: وتتمام كلام ابن المديني: وهو مجهول، وأما ابن حبان، فذكره في الثقات

على قاعدته في تعديل المجهولين .

ثم ان في الحديث علة أخرى: وهي الاضطراب، فبعض الرواة يقول (عن أبي عثمان، عن

أبيه، عن معقل) وبعضهم (عن أبي عثمان، عن معقل) لا يقول: عن أبيه، وأبوه غير

معروف أيضاً، فهذه علة ثالثة . انتهى (٢)

(٣)

وفي الباب عن أبي الدرداء: رواه أبو نعيم، وعن أبي الدرداء، وأبي ذر، رواه صاحب

الفردوس كما في التلخيص، وإسناده ضعيف، لأنه من طريق مروان بن سالم: قال أحمد:

ليس بثقة، وقال الدارقطني: متروك، وقال البخاري ومسلم وأبو حاتم: منكر

الحديث، وقال أبو عروبة الحارثي: يضع الحديث، وقال ابن عدي: عامة ما يرويه

لا يتابعه الثقات عليه، وقال النسائي متروك . (٦)

(٧)

وفي الباب: عن أبي بن كعب، رواه أحمد بن منيع كما في المطالب العالية، وضعف

البوصيري سنده، لضعف هارون بن كثير . (٨)

(١٠)

وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه: رواه الحارث بن أسامة، كما في المطالب العالية

(١) ٣ / ٢ ٣٢٦ .

(٢) إرواء الغليل ٣ / ١٥٠ - ١٥١ (٦٨٨) وضعيف الجامع الصغير

١ / ٢٣٠ (١١٧٠) .

(٣) أخبار أصبهان ١ / ١٨٨

(٤) ٢ / ١٠٤

(٥) مروان بن سالم العقاري أبو عبد الله الجزري متروك ورمي به

الساجي وغيره بالوضع من كبار التاسعة / ق / التقريب ٢ / ٢٣٩ (١٠٢٠)

والميزان ٤ / ٩٠ (٨٤٢٥) وضعف الدارقطني ص ٣٧٢ (٥٢٩)

(٦) الميزان ٤ / ٩٠ (٨٤٢٥) .

(٧) ٣ / ٣٦١ (٤٧٠٩) .

(٨) تحاف المهرة ٢ / ١٧٩

(٩) هارون بن كثير عن زيد بن أسلم: مجهول / الميزان

٤ / ٢٨٦ (٩١٦٩) ولسان الميزان ٦ / ١٨١ (٦٣٩) .

(١٠) ٣ / ٣٦٢ (٣٧١١) .

وهذا ضعيف مقطوع، يرويه بقية، عن عمر بن أبي عمر، عن مكحول، عن ابن عباس... انتهى (١)
والحديث ضعيف مقطوع، كما قال ابن حجر، وابن العربي :
فقد أخرج الدارقطني (٢) ، والبيهقي (٣) ، من طريق بقية (٤) ، حدثني عمر بن أبي عمرو ،
عن مكحول، عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
(إذا نسي أحدكم الصلاة فذكرها) الحديث .
قال الدارقطني : عمر بن أبي عمر : مجهول . (٥)
وقال البيهقي : عمر بن أبي عمر مجهول لا أعلم يروى عنه غير بقية . (٦)
والمعروف من قواعد (أصول الحديث) : أن الانقطاع علة تمنع صحة الحديث، لفقد شرط
الاتصال في السند، لاحتمال أن يكون المحذوف ضعيفا والله أعلم . (٧)

قال الشيخ المناوي :

(أن الله يقول : أن عبدا ... أصبحت له جسمه ، ووسعت عليه في معيشته تمضي
عليه خمسة أعوام لا يفد إلى لمحروم) .

قال ابن العربي : قلنا رواية هذا الحديث حرام، فكيف باثبات حكم به . انتهى (٨)
بتصرف .

وهذا القول المعزول ابن العربي قاله في المعارضة ، في باب ما جاءكم فرض الحج من
أبواب الحج .

قال : وقرأت على أبي الحسن علي بن سعيد العبدري، في باب المراتب في
تعليقته : مسألة : والحج يجب في كل العمر قال : على كل مسلم في كل خمسة أعوام
أن يأتي لبیت الله الحرام قلنا : رواية هذا الحديث حرام . فكيف اثبات حكم

(١) عارضة الأحوزي ٢٩٣/١ .

(٢) السنن ١ / ٤٢١ (١)

(٣) كتاب الصلاة باب من ذكر صلاة وهو في أخرى / السنن ٢٢٢/٢

(٤) بقية بن الوليد بن صائد بن كعب الكلعي أبو حميد : صدوق كثير التدليس عن
الضعفاء من الثامنة مات سنة سبع وتسعين وله سبع وثمانون / نت م ع / التقريب

١٠٥/١ (١٠٨) وانظر ميزان الاعتدال ١ / ٣٣١ (١٢٥٠) .

(٥) المصدر السابق .

(٦) المصدر السابق .

(٧) انظر منهج النقد ص ٢٤٢ ، ٣٦٧ .

(٨) فيض القدير ٢ / ٣١٠ (١٩٣١) .

به . انتهى ، وقال في القبس : والحديث باطل ، والاجماع صادفي وحوههم .
 انتهى والحقيقة ان هذا الحديث غير مستوف للعناصر التي جعلها
 النقاد معياراً لصحة الحديث ، أو مرشحاً لقبوله ، وعدم رفضه ، كما قال رواة العلم
 ونقله الاخبار .

(٢) (٣) (٤)
 فقد أخرج عبدالرزاق ، وابويعلی ، والطبرانی في الاوسط كما في مجمع الزوائد ،
 وابن حبان ، والبيهقي ، وابن الجوزي ، من طرق : من حديث خلف بن خليفة ،
 عن العلاء بن المسيب ، عن أبيه ، عن أبي سعيد رفعه : ان الله يقول : ان عبدا
 اصححت له جسمه ، واوسعت علمه في المعيشة ، تمضى عليه خمسة اعوام لا يفد الى الامحروم)
 وهذا لفظ ابي يعلى .

قال ابن الجوزي : خلف بن خليفة ، والعلاء بن المسيب كثير الغلط ، وقال الدارقطني :
 وقد رواه عبدالرزاق ، عن الثوري ، عن العلاء ، عن أبيه ، ورواه ابن الفضل ، عن العلاء ، عن
 يونس بن خباب ، عن ابي سعيد ، ولا يصح منها شيء . (١٩)

-
- (١) العارضة ٤ / ٢٩ والقبس ٢ / ٦١١
 (٢) المصنف ٥ / ١٣ (٨٨٢٦) .
 (٣) المسند ٢ / ١٠ (١٠٢٧) .
 (٤) ٢٠٦ / ٣
 (٥) موارد الظمآن ص ٢٣٩ (٩٦٠) .
 (٦) السنن ٥ / ٢٦٢ .
 (٧) العلل المتناهية ٢ / ٧٤ (٩٢٨)
 (٨) خلف بن خليفة بن صاعد الأشجعي مولا هم ابو احمد الكوفي . . صدوق اختلط في الآخر . .
 التقريب ١ / ٢٢٥ (١٤٠) وميزان الاعتدال ١ / ٦٥٩ (٢٥٣٧) .
 (٩) العلاء بن المسيب بن رافع الكاهلي ويقال الثعلبي الكوفي ثقة ربما وهم من
 السادسة / خ م د س ق / التقريب ٢ / ٩٤ (٨٣٧) والكاشف ٢ / ٣٦٢ (٤٤٠٧) .
 (١٠) المسيب بن رافع الاسدي الكاهلي ابو العلاء الكوفي الاعمى : ثقة من الرابعة
 مائة سنة خمس ومائة / ع / التقريب ٢ / ٢٥٠ (١١٣٩) والكاشف ٣ / ١٤٦
 (٥٥٤٥) وقال ابن معين : لم يسمع المسيب بن رافع عن أحمد .
 من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم الا البراء بن عازب /
 التاريخ ٢ / ٥٦٦ .
 (١١) المصدر السابق .

وقال الأثرى في تعليقه على العلل المتناهية : علته ان المسيب لم يسمع من

ابن سعيد قاله ابن معين كما في التهذيب ١٥٣ / ١٠ (٢٩١) (١) انتهى

(٢) وقد خفيت هذه العلة على الهيثمي فقال : ورجال الجميع رجال الصحيح

وروى الحديث من وجه آخر عن ابي هريرة

فقد اخرج ابن عدى (٣) والعقيلي (٤) وذكره الذهبي (٥) من طريق الوليد بن مسلم ثنا

صدقه بن يزيد ثنا العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة عن النبي صلى

الله عليه وسلم قال قال الله تعالى : (ان من اصحابه ووسعت عليه لم يزرني

في كل خمسة اعوام عاما لمحروم)

قال ابن عدى : وهذا عن العلاء منكر كما قاله البخارى ولا أعلم يرويه عن العلاء

غير صدقه وانما يروى هذا خلف بن خليفة وهو مشهور وروى عن الثوري ايضا عن العلاء

بن المسيب عن ابيه عن ابي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم فلعل صدقه هذا

سمع بذكر العلاء فظن انه العلاء بن عبد الرحمن عن ابيه عن ابي هريرة

وكان هذا الطريق اسهل عليه وانما هو العلاء بن المسيب عن ابيه عن ابي سعيد .

(٦)

قال : ولصدقة غير ما ذكرت ... وهو الى الضعف اقرب منه الى الصدق ... انتهى

(٧)

بتصرف قليل وقال العقيلي : ضعيف .

(٨)

وقال البيهقي : اسنده ضعيف .

وقال المناوى : ضعيف ... فيه صدقة بن يزيد الخراساني ضعفه احمد وقال ابن حبان :

(٩)

لا يجوز الاشتغال بحديثه ولا الاحتجاج به وقال البخارى : منكر الحديث ... انتهى بتصرفه

(١) العلل المتناهية ٢ / ٧٤ (٩٢٨)

(٢) مجمع الزوائد ٣ / ٢٠٦ .

(٣) الكامل ٤ / ١٣٩٦ .

(٤) الضعفاء ٢ / ٢٠٦ (٧٣٧) .
٢٠٧

(٥) الميزان ٢ / ٣١٣
٣١٤

(٦) المصدر السابق .

(٧) المصدر السابق .

(٨) السنن ٥ / ٢٦٢

(٩) فيض القدير ٢ / ٣١٠ (١٩٣١) وانظر المجروحين لابن حبان ١ / ٣٧٤ وانظر

التاريخ الكبير للبخارى ٤ / ٢٩٥ (٢٨٨٢) .

والذى يظهر من كل ماتقدم: ان الحديث ضعيف الاسناد لا يحتج به في بابه ولم يعارضه من حديث ابن هريرة رضى الله عنه.

(١) (٢) (٣) فقد أخرج مسلم ١ واحمد ١ والبيهقى ١ وغيرهم: من حديث ابن هريرة رضى الله عنه قال: خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: أيها الناس، قد فرض الله عليكم الحج فحجوا، فقال رجل: أكل عام يارسول الله؟ فسكت حتى قالها ثلاثا، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو قلت نعم لوجبت، ولما استطعتم، ثم قال: ذروني ما تركتكم فانما هلك من كان قبلكم بكثرة سؤالهم، واختلافهم على انبيائهم، فاذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم، واذا نهيتكم عن شيء فدعوه (لفظ مسلم).

قال النووي: واجمعت الامة على ان الحج لا يجب في العمر الا مرة واحدة (٤) بأصل الشرع انتهى .

وما زاد: فهو تطوع، يثاب فاعله، ولا يعاقب تاركه، والله أعلم، فمن ابن مسعود رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (تابعوا بين الحج والعمرة، فانهما تنفيان الفقر، والذنوب، كما ينفي الكير خبث الحديد والذهب والفضة .

(٥) قال الترمذى: حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح غريب .

(١) كتاب الحج باب فرض الحج في العمر / صحيح مسلم مع شرح النووي ٩ / ١٠٠ .

(٢) المسند ٢ / ٥٠٨ .

(٣) السنن ٤ / ٣٢٦ .

(٤) شرح النووي على صحيح مسلم ٩ / ١٠٢ والمجموع ٧ / ٨-٩ .

(٥) السنن ٣ / ١٧٥ (٨١٠) وانظر التلخيص ٢ / ٢٢٠ (٩٥٢) ونصب الراية

٣ / ١ - ٣ والمتجر الرابع ٢٩١

(١)

قال الامام النووي في باب صفة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم :
..... قد قدمنا في كتاب (اذكار الصلاة) صفة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وما يتعلق بها ، وبيان أكملها ، وأقلها .

وأما مقالنا بعض اصحابنا ، وابن ابى زيد المالكي : من استحباب زيادة على ذلك
وهي (وارحم محمداً ، وآل محمد) فهذا بدعة لا اصل لها .
وقد بالغ الامام ابوبكر بن العربي المالكي في كتابه (شرح الترمذى) في انكار
ذلك وتخطئة ابن ابى زيد في ذلك وتجهيل فاعله قال :
.. لأن النبي صلى الله عليه وسلم علمنا كيفية الصلاة عليه صلى الله عليه وسلم ،
فاليزيادة على ذلك ، استقصار لقوله ، واستدراك عليه صلى الله عليه وسلم وبالله
التوفيق . انتهى .

وقول الامام النووي هذا - وهو من العلماء المحققين - يدل على رضاه فيما يحكم به
ابن العربي على الاحاديث في مؤلفاته من الصحة ، او الضعف ، وأنه قدوة في ذلك ،
يستشهد به ، ويحتكم اليه .

(٢)

وهذا القول المعزول ابن العربي قد قاله في كتاب المعارضة له ، وفيما يلي نعه :
مسألة : وحذار ، ثم حذار ، من ان يلتفت احد الى ما ذكره ابن ابى زيد القيرواني ،
فيزيد في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم (وارحم محمداً) فإنها قريب
من بدعة ، لأن النبي عليه السلام علم الصلاة بالوحي ، فاليزيادة فيها استقصار له ،
واستدراك عليه ، ولا يجوز ان يزداد على النبي صلى الله عليه وسلم حرف ، بل انسه
يجوز ان يترحم على النبي صلى الله عليه وسلم في كل وقت . انتهى .

(٣)

وابن ابى زيد ذكر ذلك في صفة التشهد في (الرسالة) لما ذكر ما يستحب في
التشهاد ومثله (اللهم صل على محمد وآل محمد) فزاد (وترحم على محمد
وآل محمد الخ) .

(١) الاذكار ص ١٧٠

(٢) ٢٧١ / ٢ - ٢٧٢

(٣) الرسالة ص ٢٩ - ٣٠ (دار احياء الكتب العربية) وانظر الثمر الداني في تقريب
المعاني شرح رسالة ابن ابى زيد القيرواني / صالح الازهرى ١٢٠/١ - ١٢١ ،
والفواكه الدواني على رسالة ابن ابى زيد القيرواني ١٨٨/ ١ .

(١) وقد نقل كلام ابن العربي السالف الذكر ابن حجر وتعقبه بشيء لا يقدح فقال :
وبالغ ابن العربي في انكار ذلك فقال : حذار مما ذكره ابن ابرؤيد من زيادة
(وترحم) فانه قريب من البدعة ، لانه صلى الله عليه وسلم علمهم كيفية الصلاة عليه
بالوحي ، ففي الزيادة على ذلك استدراك عليه

فان كان انكاره لكونه لم يصح : فمسلم ، والا فدعوى من ادعى انه لا يقال (ارحم
محمدا) مردودة ، لثبوت ذلك في عدة احاديث أصحها في التشهد (السلام عليك
ايها النبي ورحمة الله وبركاته) . انتهى .

وبالرجوع لما قاله ابن العربي يتبين أنه لم يقل : لا يجوز الترحم على محمد صلى
الله عليه وسلم بل قال (انه يجوز ان يترحم على النبي صلى الله عليه وسلم
في كل وقت) أما مضموما الى التشهد في الصلاة فلا ، وبهذا يندفع اعتراض
ابن حجر والله أعلم .

وقد وردت الزيادة المشار اليها في الخبر .
(٢) فقد أخرج الحاكم من طريق يحيى بن السنيق ، عن رجل من بني الحارث ، عن ابن
مسعود ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال : (اذا تشهد احدكم فليقل
الصلاة فليقل : اللهم صل على محمد ، وعلى آل محمد ، وبارك على محمد ، وعلى آل محمد ،
وارحم محمدا ، وآل محمد . . .) الحديث .

قال ابن حجر :
..... اغتر بتصحيه قوم فوهموا ، فانه من رواية يحيى بن السنيق وهو مجهول ،
(٣)
عن رجل منهم .
كما أخرج الطبري في تهذيب الآثار - كما في فتح الباري - من طريق حنظلة ابن
علي عن ابي هريرة رفعه نحوه .
قال ابن حجر : رجال سنده رجال الصحيح الا سعيد بن سليمان مولى سعيد بن العاص
(٤)
الراوى له عن حنظلة بن علي فانه مجهول

-
- (١) فتح الباري ١١ / ١٥٩ وانظر الجامع لأحكام القرآن ٢٣٥/١٤ وأحكام القرآن
لابن العربي ٣ / ١٥٨٤ .
(٢) كتاب الصلاة باب التشهد في الصلاة / المستدرك ١ / ٢٦٩ .
(٣) فتح الباري ١١ / ١٥٩ .
(٤) المصدر السابق - انظر فتح القدير ٣ / ٣٠٢ - ٣٠٤

ورواه الحاكم في علوم الحديث في نوع المسلسل ، وفي اسناده عمرو بن خالد
وهو كذاب كذا قال ابن حجر (١)

ورواه ابن جرير من حديث ابن عباس وفي اسناده ابو اسراييل الملائي وهو ضعيف ،
كذا قال ابن حجر (٢)

كما روى الامام احمد من حديث بريدة رضي الله عنه قال : قلت يا رسول الله قد
علمنا كيف نسلم عليك ، فكيف نصل عليك قال : اللهم اجعل صلواتك ورحمتك
وبركاتك على محمد وآل محمد ... الحديث (٣)

قال الهيثمي (٤) : فيه ابوداود الاعمى وهو ضعيف .

وبعد هذا الاستعراض لهذه الآثار يتبين صحة ما ذهب اليه ابن العربي وغيره من أهل
الاختصاص في هذه المسألة .

(٥)
قال ابن حجر :

قوله : قال الصيلافي : ومن الناس من يزيد (وارحم محمد وآل محمد) قال : وهذا
لم يرد في الخبر ، وهو غير صحيح في اللغة ، فانه لا يقال : رحمت عليه ، وانما يقال :
رحمته ، وأما الترحم : ففيه معنى التكلف والتصنع ، فلا يحسن اطلاقه في حق الله
تعالى .

وقد سبقه الى انكار الترحم ابن عبد البر في الاستذكار : رويت الصلاة على النبي
صلى الله عليه وسلم من طرق متواترة ، وليس في شيء منها (وارحم محمد)
قال : ولا أحب لاحد ان يقوله ، وكذا قال النووي في الاذكار وغيره . انتهى مختصرا .

(١) التلخيص الحبير ١ / ٢٧٤ وانظر تقريب التهذيب ٢ / ٦٩ (٥٧٢) والميزان
٣ / ٢٥٧ (٦٣٥٩) وانظر معرفة علوم الحديث للحاكم ص ٣٢ والصفاء الكبير
للعقيلي ٣ / ٢٦٨ (١٢٧٤) .

(٢) التلخيص الحبير ١ / ٢٧٤ وانظر التقريب ١ / ٦٩ (٥٠٥) والميزان ١ / ٢٢٦ (٨٦٨)
وابن كثير ٣ / ٥٠٩ .

(٣) الفتح الرباني ٢٤/٤ (٧٣٣) وانظر تفسير ابن كثير ٣ / ٥٠٨ - ٥٠٩

(٤) مجمع الزوائد ١٠ / ١٦٣ باب كيفية الصلاة على النبي عليه السلام وما يضم اليها
من كتاب الادعية / نفع بن الحارث ابوداود الاعمى مشهور بكنية كوفي ويقال
له نافع متروك ، وقد كذبه ابن معين من الخامسة / ت ق / التقريب ٢ / ٣٠٦ (١٤٠)
والميزان ٤ / ٢٧٢ (٩١١٥) .

(٥) فتح الباري ١١ / ١٥٩ - ١٦٠ والتلخيص الحبير ١ / ٢٧٣ - ٢٧٤ وانظر تفسير ابن كثير ٣ / ٥٠٧ - ٥١٧
واحكام القرآن لابن العربي ٣ / ١٥٨٢ - ١٥٨٥ والجامع لاحكام القرآن ١٤ / ٢٣٢
٢٣٧

قال الحافظ ولي الدين أبوزرعة بن عبد الرحيم العراقي (ت ٨٢٦) فسي بسباب
صلاة الجمعة (١) :

اختلف العلماء في ساعة الجمعة المذكورة على اقوال - فذكرها - ومنها قوله :
القول السادس : انها بعد الزوال ، ما بين ان يجلس الامام على المنبر ، الى الفراغ
من الصلاة ، حكاه ابن المنذر ، عن الحسن البصري ، وحكاه ابن عبد البر ، عن
الشعبى انه قال : ما بين ان يحرم البيع ، الى ان يحل ، وحكاه والذى في شرح
الترمذى عن ابى موسى الاشعري ، وابى امامة وقال ابوبكر بن العربي لما ذكر
هذا القول : وهو أصح ، وبه اقول ، لأن ذلك العمل في ذلك الوقت كله صلاة ، فينظم
به الحديث ، لفظا ، ومعنى . انتهى .

فابن العربي يرى باجتهاده ، صحة ما اختاره ورجحه .
ولكن هل هذا الاختيار والترجيح في حيز القبول والاعتبار في نظر أهل العلم ؟
قال الامام النووي في معرض حديثه على اختلاف العلماء في تعيين ساعة الجمعة (٢) :
.... الثامن : وهو الصواب : ما بين جلوس الامام على المنبر ، الى فراغه من صلاة
الجمعة ، حكاه عياض وآخرون .
ودلل على ذلك بقوله :

(٤) عن ابى موسى الاشعري قال :
والصواب القول الثامن ، فقد ثبت في صحيح مسلم
سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : (هي ما بين ان يجلس الامام ، الى ان
يقضى الصلاة) . فهذا صحيح صريح لا ينبغي العدول عنه ، وفي سنن البيهقي
باسناده عن مسلم بن الحجاج قال : هذا الحديث اجود حديث وأصح ، في بيان
ساعة الجمعة . انتهى .

وقال ابن حجر : ولا شك ان أرجح الاقوال المذكورة حديث أبى موسى وحديث عبد الله

(١) طرح الشريب ٣ / ٢١٠ .

(٢) العارضة ٢ / ٢٧٥ وانظر القيس لابن العربي ١ / ٢٤٩

(٣) المجموع ٤ / ٥٤٩

(٤) كتاب الجمعة / صحيح مسلم مع شرحه للنووي ٥ / ١٤٠ .

(٥) ٣ / ٢٥٠ .

(١) بن سلام كما تقدم ، قال المنجب الطبري: أصح الأحاديث فيها حديث ابن موسى ، وأشهر الأقوال فيها قول عبد الله بن سلام : .
وماعداهما : أما موافق لهما ، أو لاحدهما ، أو ضعيف الاسناد أو موقوف ، استند قائله الى اجتهاد دون توقيف ، ولا يعارضهما حديث ابن سعيد في كونه صلى الله عليه وسلم انسيها بعد ان علمها ، لاحتمال ان يكونا سمعا ذلك منه قبل ان أنسى ، اشار النسي ذلك البيهقي وغيره .
وقد اختلف السلف في ايهما ارجح ، فروى البيهقي من طريق ابن الفضل احمد بن سلمة النيسابوري ان مسلما قال : حديث ابن موسى أجود شيء في هذا الباب وأصح ، وبذلك قال البيهقي ، وابن العربي ، وجماعة ، وقال القرطبي : هو نص فني موضع الخلاف فلا يلتفت الى غيره .
وقال التتوي : هو الصحيح ، بل الصواب ، وجزم في الروضة : بأنه الصواب ، ورجحه ايضا بكونه مرفوعا صريحا ، وفي احد الصحيحين .
وذهب اخرون الى ترجيح قول عبد الله بن سلام فحكى الترمذي عن أحمد انه قال : أكثر الأحاديث على ذلك ، وقال ابن عبد البر : انه اثبت شيء في هذا الباب .
وروى سعيد بن منصور باسناد صحيح الى ابن سلمة " بن عبد الرحمن ان ناسا من الصحابة اجتمعوا فتذاكروا ساعة الجمعة ، ثم تفرقوا ، فلم يختلفوا أنها آخر ساعة من يوم الجمعة ورجحه كثير من الائمة ايضا كأحمد واسحاق ومن المالكية (٢)
الطرطوشي انتهى مختصرا .

(١) حديث عبد الله بن سلام اخرجه الامام مالك ، وابو داود ، والترمذي ، والنسائي ، واحمد وغيرهم من حديث ابن هريرة قال اتيت الطور فوجدت ثم كعبا فمكثت انا وهو يوما احده عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكر الحديث بطوله - الى ان يقول فقال عبد الله بن سلام - صدق كعب اني لا أعلم تلك الساعة فقلت يا اخي حدثني بها قال : هي آخر ساعة من يوم الجمعة قبل ان تغيب الشمس (٠٠٠) الحديث - قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح - انظر على التوالي : الموطأ ١ / ١٠٨ وسنن ابن داود ١ / ٦٣٤ (١٠٤٦) وسنن الترمذي ٢ / ٣٦٢ (٤٩١) وسنن النسائي ٣ / ١١٣ ومسند احمد ٢ / ٤٨٦ ، ٥ / ٤٥١ والمستدرک ١١٦
١ / ٢٧٨ - ٢٧٩ ومسند الطيالسي ص ٣٩١ وابن خزيمة
٢٢٠ / ٣
(٢) فتح الباري ٢ / ٤٢١ .

وعلى كل حال فقد اختلف العلماء من السلف والخلف في هذه المسألة، على اقوال كثيرة منتشرة غاية الانتشار، جمع اصولها، وذكر أدلتها، وأشار الى مأخذ بعضها، الحافظ ابن حجر وغيره^(١) والمهم في هذا المقام ان قول ابن العربي في هذه المسألة هو من أقوى الأقوال ان لم يكن أرجحها والله أعلم .

قال ابن حجر في باب ما جاء (لا تستقبل القبلة بغائط ، أو بول ، الا عند البناء ، جدار أو نحوه ، من كتاب الوضوء ، وهو يستعرض المذاهب في المسألة :

وقال قوم : بالتحريم مطلقا - أي يحرم استقبال القبلة واستدبارها ، ببول ، أو غائط ، في الصحراء ، والبناء - وهو المشهور عن أبي حنيفة ، وأحمد ، وقال به أبو ثور صاحب الشافعي ، ورَّجَّحه من المالكية ابن العربي ، ومن الظاهريين ابن حزم - انتهى مختصرا .^(٢)

وقول ابن حجر هذا يعني ان ابن العربي لم يقف صامتا ازاء ما يذكره اهل الاختصاص من الآراء المختلفة في المسألة ، بل لديه الملكة العلمية ، ليبين الرائج عنده من الآراء ، وهذا يعني ان ابن العربي لم يكن اماما في الحديث فتعتمد اقواله فيه فقط ، بل هو امام في الفقه المقارن ، عالم به . هذا وقد اختلف العلماء في هذه المسألة ، على اقوال عدة ، والسبب في اختلافهم هو التعارض الظاهري بين الأدلة الشرعية الواردة في المسألة :

(٣) (٤) فقد اخرج البخاري ، ومسلم ، في صحيحهما ، بسنديهما ، من حديث أبي ايوب الانصاري : ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : (اذا اتيتم الغائط ، فلا تستقبلوا القبلة ، ولا تستدبروها ببول ولا غائط ، ولكن شرقوا ، أو غربوا) قال أبو ايوب : فقدما الشام فوجدنا مراحيض قد بنيت قبل القبلة ، فنحنرف عنهما ، ونستغفر الله ، قال نعم) ، وهذا لفظ مسلم ،

(١) انظر فتح الباري ٢ / ٤١٦ - ٤٢٢ وعمدة القاري ٦ / ٢٤٢ - ٢٤٥ وشرح التريب ٣ / ٢٠٧ - ٢١٠ والمجموع ٤ / ٥٤٩ والاذكار للنووي ص ٢٣٨ وشرح الزرقاني ١ / ٣٢٧ - ٣٤٠ والمغني لابن قدامة ٢ / ٣٥٤ - ٣٥٥ والام ١ / ٢٠٨ / ٢٠٩ وكشاف القناع ٢ / ٤٣ - ٤٤

(٢) فتح الباري ١ / ٢٤٦

(٣) كتاب الوضوء باب لا تستقبل القبلة بغائط أو بول / فتح الباري ١ / ٢٤٥ (١٤٤)

(٤) كتاب الطهارة باب الاستطابة / صحيح مسلم مع شرح النووي ٣ / ١٥٢ - ١٥٣ .

كما أخرج مسلم ^(١) وأحمد ^(٢) من حديث سلمان قال : قيل له : قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء حتى الخراءة ؟ إقبال : فقال : أجل ، لقد نهانا ان نستقبل القبلة لفناظ او بول الحديث .
(٣) (٤)
كما اخرج مسلم ^(٣) وأحمد ^(٤) من حديث ابي هريرة ، عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (اذا جلس احدكم على حاجته ، فلا يستقبل القبلة ، ولا يستدبرها) وهذا لفظ مسلم .

فظاهر الاحاديث يقتضى (المنع من استقبال القبلة مطلقا) .

واخرج البخارى ^(٥) ومسلم ^(٦) من حديث عبد الله بن عمر انه كان يقول : ان ناسنا يقولون اذا قعدت على حاجتك فلا تستقبل القبلة ، ولا بيت المقدس فقال عبد الله بن عمر : لقد ارتقيت يوما على ظهر بيت لنا ، فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم على لبنتين مستقبلا بيت المقدس لحاجته الحديث وهذا لفظ البخارى .

كما أخرج احمد ^(٧) وابوداود ^(٨) والترمذى ^(٩) وابن ماجه ^(١٠) وابن الجارود ^(١١) والحاكم ^(١٢) وغيرهم ^(١٣) من حديث جابر بن عبد الله قال : (نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تستقبل القبلة ببول ، فرأيت قبل ان يفيض بعام يستقبلها) وهذا لفظ الترمذى .

-
- (١) المصدر السابق ٣ / ١٥٢ .
(٢) الفتح الرباني ١ / ٢٧٢ (١٢٢)
(٣) المصدر السابق ٣ / ١٥٣ وانظر سنن الترمذى ١ / ١٤ وسنن ابي داود ١ / ١٨ (٨)
(٤) الفتح الرباني ١ / ٢٧٢ (١٢١) وشرح معاني الآثار ٤ / ٢٣٣ وسنن البيهقي ٩١ / ١
(٥) كتاب الوضوء باب من تبرز على لبنتين / فتح البيناري /
١ / ٢٤٦ - ٢٤٧ (١٤٥) .
(٦) المصدر السابق ٣ / ١٥٣ .
(٧) الفتح الرباني ١ / ٢٧٣ (١٢٣)
(٨) السنن ١ / ٢١ (١٣)
(٩) السنن ١ / ١٥ (٩) .
(١٠) السنن ١ / ٦٥ (٣٣٠) .
(١١) المشتقى ص ٢١ (٣١) .
(١٢) المستدرک ١ / ١٥٤ .
(١٣) انظر سنن البيهقي ١ / ٩٢ .

قال الترمذى (١) : حديث جابر في هذا الباب حديث حسن غريب .
وقال ابن حجر (٢) : وصححه البخارى فيما نقله عنه الترمذى وحسنه هو والبزار،
وصححه ايضا ابن السكيت وتوقف فيه الثنوى لعنينة ابن اسحاق وقد صرح
بالتحديث في رواية احمد وغيره ، وضعفه ابن عبد البر بآبان بن صالح ، وهو -
في ذلك ، فانه ثقة باتفاق ، وادعى ابن حزم انه مجهول ، فغلط . انتهى .

كما روى ابوداود (٣) والدارقطنى (٤) والحاكم (٥) من طريق مروان الاصفر (٦) قال : رأيت
ابن عمر اناخ راحلته مستقبل القبلة ثم جلس يبول اليها ، فقلت يا ابا عبد الرحمن
اليس قد نهى عن هذا ؟ قال : بلى ، انما نهى عن ذلك في الفضاء ، فاذا كان بينك
وبين القبلة شيء يسترك فلا بأس (٧) قال ابن حجر سنده لا بأس به .

فهذه الاحاديث ظاهرة الدلالة في انه محرم في الصحارى لا في العمران .

وقد ذهب اهل العلم في هذه الاحاديث الى اقوال اشهرها مايلي :

أولا : الجمع :

وذلك بحمل حديث ابى ايوب الانصارى وما في معناه على الصحارى وحيث لاسترة وحمل
حديث ابن عمر وما في معناه على السترة .
قال الامام النووى فهذه احاديث صحيحة - يشير الى احاديث التفريق -
مصرحة بالجواز في البنيان ، وحديث ابى ايوب وسلمان وابى هريرة وغيرهم وردت
بالنهي ، فيحمل على الصحراء ليجمع بين الاحاديث ، ولا خلاف بين العلماء انه اذا
امكن الجمع بين الاحاديث لا يصار الى ترك بعضها بل يجب الجمع بينها ، والعمل

- (١) المصدر السابق .
- (٢) التلخيص الحبير ١٠٤/١ (١٢٨) .
- (٣) السنن ١ / ٢٠ (١١)
- (٤) السنن ١ / ٥٨ (١)
- (٥) المستدرک ١ / ١٥٤ .
- (٦) مروان الاصفر - بالغين المعجمة - ابو خليفة البصرى قيل اسم ابيه خاقان
وقيل سالم ثقة من الزابعة / خ م د ت / التقريب ٢٤٠/٢ (١٠٢٧) والجرح
والتعديل ٨ / ٢٧١ (١٢٣٩) .
- (٧) فتح البارى ١ / ٢٤٧ .
- (٨) صحيح مسلم مع شرحه للثنوى ٣ / ١٥٥ .

بجميعها ، وقد أمكن الجمع على ما ذكرناه ، فوجب المصير اليه .
وقال ابن حجر ولولا ان حديث ابن عمر دل على تخصيص ذلك بالابتية لقلنا

بالتعميم لكن العمل بالدليلين أولى من الغاء احدهما .
وقال مرجحاً هذا المذهب وهو اعدل الاقوال لاعماله جميع الأدلة . انتهى .
أما قول ابى ايوب رضى الله عنه (فتنحرف ونستغفر الله تعالى) فقد اجاب عنه
التنوى فقال :^(١)

..... فجوابه من وجهين : احدهما : انه شك في عموم التهي فاحتاط بالاستغفار .
والثاني : ان هذا مذهبه ولم ينقله عن النبي صلى الله عليه وسلم صريحاً وقد
خالفه غيره من الصحابة كما فرقوا بين الصحراء والبتيان من حيث المعنى بأنه
يلحقه المشقة في البتيان في تكليفه ترك القبلة بخلاف الصحراء .

قال الامام التنوى ولكن التعديل الصحيح ان جهة القبلة معظمه فوجب
صيانتها في الصحراء ورخص فيها في البناء للمشقة .
ثانياً : الترجيح :

وذلك بترجيح حديث ابى ايوب وما في معناه وذلك من وجوه :
أولاً : لأن المنع ليس الا لحرمة القبلة وهذا المعنى موجود في الصحارى والبتيان
ولو كان مجرد الحائل كافياً لجاز في الصحارى لوجود الحائل من جبل او واد او

غيرها من أنواع الحائل .^(٥)
وفي هذا يقول ابن العربى :^(٦)
ان ظاهر الاحاديث يقتضى ان الحرمة انما هى للقبلة لقوله (لا تستقبلوا القبلة)
فذكرها بلفظها فاضاف الاحترام لها .

(١) و (٢) فتح البارى ١ / ٢٤٥ - ٢٤٦ .
(٣) و (٤) انظر المجموع ٢ / ٨٢ - ٨٣ وشرح التنوى على صحيح مسلم
٣ / ١٥٣ - ١٥٥ .
(٥) نيل الاوطار ١ / ٩٥ .
(٦) العارضة ١ / ٢٤ - ٢٧ .

وقال ايضا :

انه لا يجوز الاستقبال ولا الاستدبار في الصحراء ولا في البتيان لانا ان نظرنا الى المعاني فقد بيثنا ان الحرمة للقبلة ولا يختلف في البادية ولا في الصحراء ، وان نظرنا الى الآثار فان حديث ابى ايوب عام في كل موضع معلن بحرمة القبلة .

ثانيا :

واجابوا عن حديث ابن عمر بأن لا تعارض بين قوله الخاص بنا وفعله لاسيما ورواية ابن عمر كانت اتفاقية من دون قصد منه ولا من الرسول صلى الله عليه وسلم ، فلو كان يترتب على هذا الفعل حكم لعامة الناس لبيته لهم فان الاحكام العامة لا بد من بيانها فليس في المقام ما يصلح للتمسك به في الجواز وفي هذا يقول (١) ابن العربي : (٢)

وحديث ابن عمر لا يعارضه - اي حديث ابى ايوب - ولا حديث جابر لاربعة أوجه :

احدهما : انه قول وهذان فعلان ولا معارضة بين القول والفعل .

الثاني : ان الفعل لا صيغة له وانما هو حكاية حال وحكايات الاحوال معرضة للاعذار والاسباب ، والاقوال لا محتمل فيها من ذلك .

الثالث : ان القول شرع مبتدأ وفعله عادة والشرع مقدم على العادة -

الرابع : ان هذا الفعل لو كان شرعا لما تستر به .

وفي المسألة اقوال اخرى استوعبها الامام الشوكاني ، وابن حجر ، فانظرها في مظانها ، وقد مال الامام الشوكاني - وهو الاصولي المشهور - الى ترجيح القول بالمنع مطلقا .

فقال : اذا عرفت هذه المذاهب وادلتها لم يخف عليك ما هو الصواب منها وسيأتيك التصريح به :

(١) انظر نيل الاوطار ١ / ١٠٠

(٢) المصدر السابق .

(٣) نيل الاوطار ١ / ٩٤ - ٩٥

(٤) فتح الباري ١ / ٢٤٥ - ٢٤٦ - ٢٤٧ وتحفة الاحوذى ١ / ٥٦ - ٥٨ والمجموع

٢ / ٨١ - ٨٢ والاعتبار ص ٦٣ - ٦٧ .

وأما حديث ابن عمر وجابر فقد قررنا لك ان فعله لا يعارض القول الخاص بالأمه .

وقوله (لاستقبلوا ، لا تستدبروا) من الخطابات الخاصة بهم فيكون فعله عند القول ؛ دليل الاختصاص به لعدم شمول ذلك الخطاب له بطريق الظهور ولا يفتن تكون فيها النصوصية عليه ، وهذا قد تقرر في الأصول ولم يذهب الى خلافه احد من أئمتنا الفحول ولكن الشأن في صحة هذا الحديث وارتفاعه الى درجة الاعتبار وأين هو من ذاك ؟ !

فالانصاف الحكم بالمنع مطلقا ، والجزم بالتحريم حتى ينتهض
دليل يصلح للتسخير التخصيصي ، او المعارضة ، ولم نقف على شيء
من ذلك الا انه يؤنس لمذهب من خص المنع بالفضاء وقول ابن عمر
يدل على ان النهي عن الاستقبال والاستدبار انما هو في الصحراء منع
عدم السائر وهو يصلح دليلا لمن فرق بين الصحراء والبنين ولكن
لا يدل على المنع في الفضاء على كل حال ، كما ذهب اليه البعض
بل مع عدم الستروانما قلنا بصلاحيته للاستدلال لأن قوله (انما نهى عن
هذا في الفضاء) يدل على انه قد علم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم
ويحتمل انه قال ذلك اسنادا الى الفعل الذي شاهده . ورواه فكأنه
لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم في بيت حفصة "مستدبرا القبلة" فهم
اختصاص النهي بالبنين فلا يكون هذا الفهم حجة ، ولا يصلح هذا القول للاستدلال
به وأقل شيء الاحتمال فلا ينتهز لافادة المطلوب . انتهى ملخصا .
وبهذا يظهر ويتضح قوة رأى ابن العربي في المسألة والله أعلم .

(١) نيل الاوطار ١ / ١٠١ - ١٠٢ وانظر شرح فتح القدير ١ / ٤١٩ ومعاليم
السنن ١ / ١٩ - ٢٠ ويداية المجتهد ١ / ٦٣ - ٦٤ وشرح معاني
الاشار ٤ / ٢٣٣ - ٢٣٦ وسيل السلام ١ / ٧٨ وشرح الزرقاني على الموطأ
٢ / ١٥٨ - ١٥٩ والمغنى لابن قدامة ١ / ١١٩ - ١٢٠ وتحفة الاحوذى
١ / ٥٦ - ٥٩ وشرح السيوطي على سنن النسائي
٢ / ٢٢ - ٢٣ - ٢٤ - ٢٦ .

قال الشيخ المباركفوري في باب ما جاء في اعطاء المولفة قلوبهم من أبواب الزكاة (١) :

..... قال ابن العربي : قال قوم : (٢) اذا احتاج الامام الى ذلك الآن فعله ، وهو الصحيح عندى ، وبه قال الشافعي ، وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : (بدأ الاسلام غريبا ، وسيعود غريبا) (٣) ، فكل ما فعله النبي صلى الله عليه وسلم لحكمة ، وحاجة ، وسبب ، فوجب ان السبب والحاجة اذا ارتفعت ان يرتفع الحكم ، واذا عادت ان يعود ذلك . انتهى .

هذه مسألة من المسائل التي ناقشها الشيخ المباركفوري ، ونقل اقوال العلماء فيها ، ومن بينهم ابن العربي ، ولكي نتعرف على مدى صحة قول ابن العربي في هذه المسألة ودليله ، ثم اصدار حكم يقرب من الصواب ، تدع الحاجة الى نقل اقوال علماء الأمة ، وآراءهم في هذه المسألة ، للمقارنة ، والمناقشة ، وفيما يلي ايضاح ذلك :

أولا : المولفة قلوبهم كانوا قوما من رؤساء قريش وصناديد العرب ، يتألفون بدفع سهم من الصدقة اليهم لضعف يقيينهم .

قال القرطبي (٤) : اختلف في صفتهم ؛ فقليل : لهم صنف من الكفار يعطون ليتألفوا على الاسلام ، وكانوا لا يسلمون بالقهر والسيف ، ولكن يسلمون بالعطاء والاحسان ، وقيل : هم قوم اسلموا في الظاهر ، ولم تستيقن قلوبهم ، فيعطون ليتمكن الاسلام في صدورهم ، وقيل : هم قوم من عظماء المشركين لهم اتباع يعطون ليتألفوا اتباعهم على الاسلام وهذه الاقوال متقاربة ، والقصد بجميعها الاعطاء لمن لا يتمكن اسلامه حقيقة الا بالعطاء فكأنه ضرب من الجهاد . انتهى مختصرا .

فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعطيهم من الصدقات تطييبا لقلوب المسلمين منهم ، وتقريرا لهم على الاسلام ، وتحريضا لاتباعهم على اتباعهم ، وتأليفا لمن يحسن اسلامه .

(١) تحفة الاحوذى ٣ / ٣٣٦ .

(٢) المعارضة ٣ / ١٧١ وانظر احكام القرآن ٢ / ٩٦٢ - ٩٦٧ .

(٣) انظر صحيح مسلم مع شرحه للنووي - كتاب الايمان باب بيان ان الاسلام بدأ

غريبا وسيعود غريبا وأنه يأرز بين المسجدين (٢ / ١٧٥ - ١٧٦ .

وانظر مجمل اللغة ٩١/١ (أرز) وغريب الحديث لابن قتيبة ٥٧٥/٢ .

(٤) الجامع لاحكام القرآن ٨ / ١٧٨ - ١٧٩ .

ثانيا : اختلف في سهمهم بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم :
فقال عمر بن الخطاب من الصحابة والحسن والشعبي وغيرهم : انقطع هذا الصنف ،
ولاسهم لاحد في الصدقة المقرضة ، الا لذي حاجة اليها ، وفي سبيل الله ، أو
لعامل عليها ، فقد اخرج الطبري بسنده عن حبان بن ابي جبله ^(١) قال : قال ^(٢)
عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه : وآتاه عيينه بن حصن : (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ
فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ) ^(٤) اي ليس اليوم مؤلفة ، وبلغ ذلك الصحابة فلم
ينكروا فيكون اجماعا منهم على ذلك .

وحجة اولئك : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعطيهم ليؤلفهم على الاسلام ،
فأما اليوم فقد أعز الله دينه ، وصار اهل الشرك اذلاء ، والحكم متى ثبت معقولا بمعنى
خاص ينتهي بذهاب ذلك المعنى . ^(٥)

قال الامام الشافعي ^(٦) : والمؤلفة قلوبهم من دخل في الاسلام ، ولا يعطى من الصدقة
مشرك يتألف على الاسلام .

فان قال قائل : اعطى النبي صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعض المشركين من المؤلفة !!
فتلك العطايا من الفئء ، ومن مال النبي صلى الله عليه وسلم خاصة ، لا من مال الصدقة
وسباح له ان يعطى من ماله ، وقد خول الله تعالى المسلمين اموال المشركين ،
لا المشركين اموالهم ، وجعل صدقات المسلمين مردودة فيهم كما سمي لاعلى من
خالف دينهم . انتهى .

(٧)

وقال الامام الكاساني (ت ٥٨٧) :

- (١) جامع البيان ١٤ / ٣١٥ (١٦٨٥٥) احمد شاکر .
(٢) حبان بن ابي جبله : بفتح الجيم والموحدة - المصري مولى قريش : ثقة من
الثالثة مات سنة اثنتين وقليل خمس وعشرين ومائة / بخ / التقريب ١٤٧/١ (٩٣)
وتهذيب التهذيب ٢ / ١٧١ (٣٠٩) .
(٣) عيينه بن حصن بن حذيفة بن بدر الغزاري يكنى ابا مالك اسلم بعد الفتح ...
وهو من المؤلفة قلوبهم .. / الاستيعاب ٣ / ١٢٤٩ (٢٠٥٥) واسد الغابة ٤ / ٣٣١
(٤١٦٠) .

- (٤) سورة الكهف اية (٢٩) .
(٥) انظر المغنى ٢ / ٤٩٧ وشرح فتح القدير ٢ / ٢٦٠ .
(٦) الام ٢ / ٧٢ .
(٧) بدائع الصنائع ٢ / ٤٤ - ٤٥ .

..... ولأنه ثبت باتفاق الامة ان النبي صلى الله عليه وسلم إنما كان يعطيهم ليتألفهم على الاسلام، ولهذا سماهم الله (المؤلفه قلوبهم)، والاسلام يومئذ في ضعف، واهله في قلة، وأولئك كثير ذو قوة وعدة، واليوم يحمد الله عن الاسلام، وكثر اهله، واشتدت دعائمه، ورسخ بنيانه، وصار اهل الشرك اذلاء، والحكم متى ثبت معقولا بمعنى خاص ينتهي بذهاب ذلك المعنى ... انتهى مختصرا .

وقال جماعة من اهل العلم : هم باقون في كل زمان، لأن الامام ربما احتسب ان يستألف على الاسلام .
واستدل أولئك بمايلي :

أولا : ان الذي نصب الشرع قد نص على الصرف اليهم، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يعطيهم، ولم يزل كذلك حتى توفى عليه السلام، ولم يثبت نسخ بنص
(١)
قال ابن قدامة :

واحكامهم كلها باقية ... ولنا كتاب الله، وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم، فان الله تعالى سمى المؤلفه في الاصناف الذين سمى الصدقة لهم، والنبي صلى الله عليه وسلم قال : (ان الله تعالى حكم فيها فجزأها ثمانية اجزاء)، وكان يعطي المؤلفه قلوبهم كثيرا في اخبار مشهورة، ولم يزل كذلك حتى مات، ولا يجوز ترك كتاب الله، وسنة رسوله الا بنسخ، والنسخ لا يثبت بالاحتمال، ثم ان النسخ إنما يكون في حياة النبي صلى الله عليه وسلم، لأن النسخ إنما يكون بنص، ولا يكون النص بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم، وانقراض زمن الوحي، ثم ان القرآن لا ينسخ الا بقرآن، وليس في القرآن نسخ كذلك، ولا في السنة .

فكيف يترك الكتاب والسنة بمجرد الآراء، والتحكم، او بقول صاحبي او غيره ؟ !!
قال الزهري : لا اعلم شيئا نسخ حكم المؤلفه على ان مذكروه من المعنى لاختلاف بينه وبين الكتاب والسنة، فان الغنى عنهم لا يوجب رفع حكمهم، وانما يمنع عطيتهم حال الغنى عنهم، فمتى دعت الحاجة الى اعطائهم اعطوا، فكذلك جميع الاصناف اذا عدم منهم صنف في بعض الزمان سقط حكمه في ذلك الزمان خاصة، فاذا وجد عاد حكمه كذا ههنا . انتهى .

(١)

وقال الامام ابن شيمية :
وما شرعة النبي صلى الله عليه وسلم شرعا معلقا بسبب انما يكون مشروعا عند
وجود السبب كاعطاء المؤلف قلوبهم : فانه ثابت بالكتاب والسنة، وبعض الناس ظن
ان هذا نسخ لما روى عن عمر (انه ان الله اغنى عن التأليف فمن شاء فليؤمِّن
ومن شاء فليكفر) وهذا الظن غلط ولكن عمر استغنى في زمنه عن اعطاء المؤلف
قلوبهم فترك ذلك لعدم الحاجة اليه لا لنسخه كما لو فرض انه عدم في بعض
الاقوات (ابن السبيل) ، (والغارم) وثحو ذلك . انتهى .

(٢)

وقال الامام الزركشي :
..... وتضمن ايضا ان حكم المؤلف باق وهذا اشهر الروايتين عن احمد، واختيار
الاصحاب لان الله تعالى ذكرهم ، وكذلك المبين لكتابه صلى الله عليه وسلم اعطاهم ،
فالاصل بقاؤهم الا ان يدل دليل على النسخ ولا دليل عليه، واحتماله غير كاف
انتهى مختصرا .

ثانيا : ان العلة في الاعطاء هي اعزاز الاسلام فيجب اعطاء من يحتاج الى تأليف
وأي ذلك يقول الامام الطبري :
(٣)

..... والصواب من القول في ذلك عندى : ان الله جعل الصدقة في معنيين :
احدهما : سد خلة المسلمين . والاخر : معونة الاسلام وتقويته ، فما كان في معونة
الاسلام وتقوية اسبابه فانه يعطاه الغنى والفقير، لانه لا يعطاه من يعطاه بالحاجة
منه اليه ، وانما يعطاه معونة للدين ، وذلك كما يعطى الذى يعطاه بالجهاد في
سبيل الله فانه يعطى ذلك غنيا كان او فقيرا للغزو لا لسد خلته .

وكذلك المؤلف قلوبهم يعطون ذلك وان كانوا اغنياء ، استملاحا باعطائهم أمر
الاسلام وطلب تقويته وتأييده ، وقد اعطى النبي صلى الله عليه وسلم من اعطى من
المؤلف قلوبهم بعد ان فتح الله عليه الفتوح وفشا الاسلام وعز اهله ، فلا حاجة
لمحتج بأن يقول : لا يتألف اليوم على الاسلام أحد لامتناع اهله بكثرة العدد فمن
ارادهم ، وقد اعطى النبي صلى الله عليه وسلم من اعطى منهم في الحال التى وصفت . انتهى .

(١) الفتاوى ٣٣ / ٩٤

(٢) شرح الزركشي على مختصر الخرقي ٢ / ٤٤٧ .

(٣) جامع البيان ١٤ / ٣١٦ تحقيق محمود شاكر .

(١)

وقال الامام الخرشى :

الصف الرابع من الاصناف الثمانية (المؤلفة قلوبهم) وهم كفار يعطون ليتألفوا على الاسلام، والصحيح ان حكم ذلك باق، قال ابو محمد لكن لا يعطون الا وقت الحاجة اليهم . هـ . وانظر هل المراد بالحاجة الحاجة الى دخولهم في الاسلام لانقاذهم من الكفر او الى اعانتهم لنا، فعلى الثاني : لا يعطون الا ان احتيج لاعانتهم في الخدمة، وعلى الأول : يعطون ان علم من حال المعطي التألف للاسلام بالاعطاء . انتهى . هذا بعض اقوال اهل العلم في المسألة، ولو تأملنا قول ابن العربي فيهما، وقارناه بأقوال اهل العلم، لوجدنا ان جمعا منهم قد وافقه فيما ذهب اليه، وليس يخفى على المتأمل في هذين المذهبين، وأدلة كل منهما ان لكل من الرايين وجه قوة لا ينكر، الا ان الذى يبدو ان الحق بجانب ابن العربي ومن قال مثله والذى يدل على صحة ذلك وجوه :

الأول : ان المنافقين لما لمزوا الرسول صلى الله عليه وسلم في الصدقات قسبوا تعالى : (وَمِنْهُمْ مَّن يَلْمِزُكَ فِي الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ) (٢)

قرر النص القرآنى وبين " ان الامر ليس امر الرسول صلى الله عليه وسلم، انما هو امر الله، وفريضته، وقسمته، وما الرسول صلى الله عليه وسلم فيها الا منفذ لفريضة المقسومة من رب العالمين، فهذه الصدقات تؤخذ من الاغنياء فريضة من الله وتورد على الفقراء فريضة من الله وهى محصورة في طوائف من الناس يعينهم القرآن وليست متروكة لاختيار احد حتى ولا اختيار الرسول صلى الله عليه وسلم " فقال الله تعالى معبرا باداة القصر : (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ) الآية فقد ذكر الله تعالى (المؤلفة قلوبهم) من مصارف الزكاة واكده بقوله (فريضة من الله) ولم يثبت بالنص الشرعي ان هذا الحكم منسوخ البتة . (٤)

- (١) الخرشى على مختصر سيدى خليل وبهامشه حاشية الشيخ على العدوى ٢ / ٢١٧ .
(٢) سورة التوبة ايه (٥٨) وانظر ارواء الغليل ٣ / ٣٦٧ (٣) وسنن البيهقى ١٧/٧
(٣) في ظلال القرآن لسيد قطب ٣ / ١٦٦٨ وفتح البارى ٦٧/٨ (٤٣٥١) وسنن النسائى ٣٥٩ / ١

- (٤) سورة التوبة اية (٦٠) .
(٥) انظر نظم الدرر للبقاعي ٨ / ٥٠٤ وسنن ابى داود ٥ / ١٢١ (٤٧٦٤) والتفسير الكبير للفخر الرازى ١٦/١٧ وصحيح مسلم صحيح شرحه للنعوى ٧ / ١٥٥
١٦٦

الثاني : ان الذى يهدى اليه النظر في هذه المسألة ان العلة التى يدور عليها
الاذن والمنع في الاعطاء في اختيار اهل العلم هي عزة الاسلام واهله ، ولوا تأملنا
قول عمر رضى الله عنه على ملا من الصحابة وأقاربه له لذل على استقرار امر هذه
العلة في نفوسهم .

فاذا كان الامر كذلك " فسيظل المسلمون يواجهون في مراحل حياتهم المتعددة
كثيرا من الحالات تحتاج الى اعطاء جماعة من الناس على هذا الوجه إما اعانة
لهم على الثبات على الاسلام إن كانوا يحاربون في اربابهم لاسلامهم، وإما تقريبا
لهم من الاسلام كبعض الشخصيات غير المسلمة التى يرجى ان تنفع الاسلام بالدعوة له
والذب عنه هنا وهناك ، ندرك هذه حقيقة فنرى مظهرا لكمال حكمة الله في تدبيره لامر
المسلمين على اختلاف الظروف والاحوال" (١)

(٢)

وفي هذا الصدد يقول ابن تيمية :

..... والمؤلفة قلوبهم نوعان : كافر ومسلم :

فالكافر اما ان يرجى بعطيته منفعة ، كاسلامه او دفع مضرته اذا لم يندفع الا بذلك .
والمسلم المطاع يرجى بعطيته المنفعة ايضا كحسن اسلامه ، او اسلام نظيره أو جباية
المال ممن لا يعطيه الا لخوف او الشكاية في العدو او كف ضرره عن المسلمين اذ لم
ينكف الا بذلك .

وهذا النوع من العطاء وان كان ظاهره اعطاء الرؤساء ، وترك الضعفاء كما يفعل
الملوك فالاعمال بالنيات ، فاذا كان يقصد بذلك مصلحة الدين واهله كان من جنس
عطاء النبي صلى الله عليه وسلم وخلفائه ، وان كان المقصود العلو في الارض والفساد كان من جنس
عطاء فرعون . انتهى (٣)

وبهذا الاستعراض يتبين قوة وجبة قول ابن العربي في المسألة مما جعل رأيه محط انظار أهـ
الاختصاص والله أعلم .

(١) انظر في ظلال القرآن ٣ / ١٦٦٩ .

(٢) الفتاوى ٢٨٨/٢٨ - ٢٩٠ .

(٣) انظر في المسألة المراجع التالية : المجموع للنووي ٦ / ١٩٩ - ٢٠٠ ونبيل
الوطار ٤ / ٢٣٤ والتفسير الكبير للفيخر الرازي ٦ / ١١١ وشرح معاني
الآثار للطحاوي ٢ / ١٧ وزاد المسير ٣ / ٤٥٧ ولباب التأويل للخان ٣ / ١١١-١١٢
والمحلى ٦ / ٢٠٦ - ٢٠٧ وتفسير ابن كثير ٢ / ٣٦٥ وشرح فتح القدير ٢ / ٢٥٩ -
٢٦٠ وبداية المجتهد ١ / ٢٠١ وروح المعاني ٤ / ١٢٢ - ١٢٣ وفتح القدير
للشوكاني ٢ / ٣٧٣ - ٣٧٤ والجامع لاحكام القرآن ٨ / ١٧٨ - ١٨١ وشرح النووي
على صحيح مسلم ٧ / ١٤٦ - ١٧٤ .

قال ابن حجر في باب الغسل من أبواب الطهارة :

..... وروى مالك في الموطأ : ^(١) عن الزهري، عن سعيد بن المسيب، أن عمر، وعثمان وعائشة،

كانوا يقولون (١٥١ من الختان الختان ، فقد وجب الغسل) .

وفي الباب عدة احاديث في عدم الايجاب ، لكن انعقد الاجماع ^(٢) اخيرا على ايجاب

الغسل قاله القاضي ابن العربي وغيره ^(٣) . انتهى .

وبهذا يكون ابن حجر قد نقل اجماع الامة في مسألة (ما يوجب الغسل) ، معتمدا قول ابن العربي في هذا الحكم .

ولاشك ان حكاية ابن العربي للاجماع ، ونقله عن العلماء يعد في غاية الاهمية لانه يُعرف الفقيه ، وغيره ، على مصدر من مصادر التشريع الاسلامي ، فاجماع هذه الامة حجة موجبة للعلم شرعا كرامة لها ، اضافة الى ان المسألة ربما تكون مما يظن انها موضع اختلاف وبحث لعدم شهرتها فيخطئ الباحث باعمال رأيه واجتهاده فيها فيحكي ابن العربي ذلك ويوضحه لقارئه كتبه فيكون بهذا قد وفى بحاجة الفقيه وطالب العلم ^(٤) .

وأما ما ذهب اليه ابن العربي (من ايجاب الغسل من التقاء الختانين ، ونسخ الرخصة فيه ، وان ذلك مجمع عليه) هو الذي اجمع عليه اهل العلم واختاروه .

فقد اخرج مسلم ^(٥) ، وابوداود ^(٦) ، وابن ماجه ^(٧) من حديث ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال :

(١) ١ / ٤١ (١٠٠) ط النفاثس .

(٢) الاجماع اصطلاحا : اتفاق المجتهدين من أمة محمد - صلى الله عليه وسلم - في عصر من العصور بعد وفاته على حكم واقعة من الوقائع / القاموس المحيط ١٤/٣ والاحكام للآمدى ١ / ١٤٨ وكشف الاسرار ٣ / ٢٢٦ ، ٢٢٧ والمغنى في اصول

الفقه ص ٢٧٣ .

(٣) التلخيص الحبير ١ / ١٣٥ .

(٤) انظر الامام الترمذى للدكتور عثر ص ٣٤٤ .

(٥) كتاب الحيض باب بيان ان الجماع كان في اول الاسلام لا يوجب الغسل الا ان ينزل المنى وبيان نسخه وان الغسل يجب بالجماع / صحيح مسلم بشرح النووي

٤ / ٣٦ .

(٦) السنن ١ / ١٤٨ (٢١٧) .

(٧) السنن ١ / ١١١ (٦٠١) .

خرجت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاثنين الى قباء - فذكر قصصة
عتبان بن مالك^(١) ثم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : (انما الماء من
الماء) وفي رواية له (اذا عجلت او أقحطت فلا غسل عليك وعليك الوضوء) .^(٢)

كما أخرج البخاري ، ومسلم ، من حديث ابن بن كعب قال : سألت رسول الله صلى الله
عليه وسلم عن الرجل يصيب من المرأة ثم يكسل فقال : يغسل ما أصابه من المرأة
ثم يتوضأ ويصلي (وهذا لفظ مسلم .^(٣)
^(٤)
^(٥)
^(٦)

كما أخرج البخاري ومسلم من حديث زيد بن خالد الجهني أنه سأل عثمان بن
عفان قال : قلت أرايت اذا جامع الرجل امرأته ولم يمس ؟ قال عثمان : يتوضأ
كما يتوضأ للصلاة ويفسل ذكره قال عثمان سمعته من رسول الله صلى الله عليه
وسلم (وهذا لفظ مسلم .

وفي الباب عدة احاديث في عدم ايجاب الغسل كما ثبت ذلك عن جفع من الصحابة
ذكرهم ابن حزم .^(٧)

فهذه الاحاديث والاشار: ظاهرة الدلالة ان لا غسل من الايلاج في الفرج ان لم يكن
انزل .

كما أخرج البخاري ، ومسلم ، من حديث ابي هريرة رضي الله عنه : ان نبي الله
صلى الله عليه وسلم قال : (اذا جلس بين شعبها الأربع ثم جهدها فقد وجب الغسل)
^(٨)
^(٩)

-
- (١) عتبان بن مالك بن عمرو الانصارى الخزرجى السالمى بدرى وكان امام قومه ٠٠٠ /
الاصابة ٢ / ٤٤٥ (٥٣٩٨) والاستيعاب ٣ / ١٢٣٦ (٢٠١٩) .
(٢) صحيح مسلم ٤ / ٣٧ .
(٣) كتاب الغسل باب غسل ما يصيب من فرج المرأة / فتح البارى ١ / ٣٩٨ (٢٩٣) .
(٤) صحيح مسلم بشرح النووي ٤ / ٣٨ .
(٥) المصدر السابق ١ / ٣٩٦ (٢٩٢) .
(٦) المصدر السابق ٤ / ٣٩ .
(٧) انظر المحلى ٢ / ٥ - ٦ ومعالم السنن ١ / ١٤٧ .
(٨) كتاب الغسل باب اذا التقى الختانان فتح البارى ١ / ٣٩٥ (٢٩١) .
(٩) المصدر السابق ٤ / ٣٩ .

(١) وفي حديث مطر (وان لم ينزل) وهذا لفظ مسلم .
 كما أخرج مسلم (٢) من حديث أبي موسى رضي الله عنه قال : اختلف في ذلك رهط من المهاجرين والانصار فقال الانصاريون : لا يجب الغسل الا من الدفق او من الماء ، وقال المهاجرون : بل اذا خالط فقد وجب الغسل قال : قال ابو موسى فانا اشفيكم من ذلك فقمتم فاستأذنت على عائشة فأذن لي فقلت لها يا أمه او يا أم المؤمنين اني أريد ان أسألك عن شيء وانى استحيك فقالت : لا تستحي ان تسألني عما كنت سائلا عنه امك التي ولدتك فانما انا امك ، قلت : فما بوجب الغسل ؟ قالست : على الخير سقطت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم (اذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان ^{التي} فقد وجب الغسل) وفي الباب أحاديث كثيرة صحيحة فهذه الاحاديث فخير عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يغتسل اذا جامع وان لم ينزل .

وقد ذهب العلماء في توجيه هذه الاحاديث والآثار الى مايلي :
 قال الامام النووي (٣) .
 اعلم ان الامة مجتمعة الآن على وجوب الغسل بالجماع ، وإن لم يكن معه انزال ، وعلى وجوبه بالانزال ، وقال جماعة من الصحابة على انه لا يجب الا بالانزال ثم رجس بعضهم ، وانعقد الاجماع بعد الآخرين .

(٤) وقال الامام الشوكاني : وقد ذهب الى ذلك - اي ايجاب الغسل - الخلفاء الاربعة والعشرة ، والفقهاء ، وجمهور الصحابة ، والتابعين ، ومن بعدهم ، وروى ابن عبد البر عن بعضهم انه قال : انعقد اجماع الصحابة على ايجاب الغسل من الثقاء الختانيين قال : وليس ذلك عندنا كذلك ولكننا نقول ان الاختلاف في هذا ضعيف وان الجمهور الذين هم الحجة على من خالفهم من السلف والخلف انعقد اجماعهم على ايجاب الغسل من

(١) مطر بن طهمان النوراني ابورجاء السلمي مولا هم الخرساني سكن البصرة : صدوق كثير الخطأ وحديثه عن عطية ضعيف من السادسة / ختم ع / التقريب ٢ / ٢٥٢ (١١٦٤) والجرح والتعديل ٨ / ٢٨٧ (١٣١٩) .

(٢) المصدر السابق ٤ / ٤٠ .

(٣) صحيح مسلم مع شرح النووي ٤ / ٣٦ .

(٤) نيل الاوطار ١ / ٢٧٦ - ٢٧٧ (دار الجيل) .

التقاء الختانيين، أو مجاوزة الختان الختان . انتهى ، وجعلوا احاديث البينساب
ناسخة لحديث (الماء من الماء) .
وقال ابن حجر : (١) وقد ذهب الجمهور إلى ان ما دل عليه حديث الباب من الاكتفاء
بالوضوء اذا لم ينزل المجامع منسوخ بما دل عليه حديث ابي هريرة وعائشة
المذكوران في الباب قبله ، والدليل على التسخ مارواه احمد وغيره (٢) من
طريق الزهري عن سهل بن سعد قال : حدثني ابي بن كعب ان الفتيا التي كانوا
يقولون (الماء من الماء) رخصة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص
بها في اول الاسلام، ثم امر بالاعتسار بعد ، صححه ابن خزيمة وابن حبان ، وقال
الاسماعيلي : هو صحيح على شرط البخاري ، كذا قال ، وكأنه لم يطلع على علته فحذف
اختلفوا في كون الزهري سمعه من سهل ، نعم أخرجه ابوداود ، وابن خزيمة ، ايضا
من طريق ابي حازم ، عن سهل ، (٤) ، ولهذا الاسناد ايضا عنه أخرى ذكرها ابن ابي
حاتم وفي الجملة هو اسناد صالح لأن يحتج به وهو صريح في التسخ ، على ان
حديث الغسل وان لم ينزل ارجح من حديث (الماء من الماء) لأنه بالمنطوق
وترك الغسل من حديث (الماء) بالمفهوم او بالمنطوق ايضا لكن ذاك أصرح منه .

وقال ايضا بعد ما ذكر اوجه الاختلاف في المسألة :
(٦)
لكن الجمهور على ايجاب الغسل ، وهو الصواب والله أعلم .

-
- (١) فتح الباري ١ / ٣٩٧ .
(٢) إفتح الرباني ٢ / ١١٠ (٤٢٠)
(٣) انظر معالم السنن ١ / ١٤٧ (٢١٥)
(٤) سلمه بن دينار ابوحازم الامرج التمار المدني القاضي ... ثقة عابد
التقريب ١ / ٣١٦ (٣٦٠) والتهذيب ٤ / ١٤٣ (٢٤٧) .
(٥) سهل بن سعد بن مالك بن خالد الانصاري الخزرجي الساعدي
ابوالعيسى / له ولابيه حجة مشهور / التقريب ١ / ٣٣٦ (٥٥٥)
والتهذيب ٤ / ٢٥٢ (٤٣٠) .
(٦) فتح الباري ١ / ٣٩٩ .

(١)

وقال ابن رشد :

وقد رجّح الجمهور حديث ابن هرينرة من جهة القياس ، وقالوا : وذلك انه لما وقع
الاجماع على ان مجاورة الختانين توجب الحد ، وجب ان يكون هو الموجب للقصاص ،
وحكوا ان هذا القياس مأخوذ عن الخلفاء الاربعة ، ورجّح الجمهور ذلك ايضا من
حديث عائشة لاخبارها ذلك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرجه مسلم . انتهى .

(٢)

قال ابن حجر في باب (يرد المصلى من بين يديه) من كتاب الصلاة :

.... وأطلق جماعة من الشافعية : ان له ان يقاتله حقيقة ، واستبعد ابن العربي

(٣)

ذلك في القبس وقال : المراد بالمقاتلة الدافعة انتهى مختصرا .

ولعل مراد ابن حجر يرحمه الله .

ان الخشوع في الصلاة ممدوح ، فقد وصف الله المؤمنين بالخشوع في اشرف عبادتهم

(٤)

له . وهى الصلاة فقال تعالى : (قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون) ،

واصل الخشوع : هو لين القلب ، وخشوع الاعضاء ، والجوارح ، والحركات ، فاذا مر احد بين

يدى المصلى ، فلا يلزمه ان يقاتله بالسلاح ، لمخالفة ذلك لقاعدة الاقبال على الصلاة ،

والاشتغال بها ، والخشوع فيها ، بل بالاشارة ، ولطيف المنع ، ولما غلط بعض الناس

فقالوا : المراد بالمقاتلة الواردة في الحديث النذى أخرجه

(١) : بداية المجتهد ٣٤/١ ولمعرفة المزيد عن هذه المسألة انظر المراجع

الثالية : اعلام السنن للشهانوى ١ / ١٤٥ - ١٤٦ وعمدة القارى للعيشي

٣ / ٢٤٧ وكشاف القناع ١ / ١٤٢ - ١٤٣ والمصلى لابن حزم ٢ / ٥ - ٦ ،

وشرح فتح القدير ١ / ٦٣ والمجموع للشووي ٢ / ١٣٦ - ١٣٨ ،

والتلخيص الحبير ١ / ١٣٥ ومختصر سنن ابى داود ١ / ١٤٩ - ١٥٠ ،

وسنن التيسائي مع حاشية السندي ١ / ١١٥ - ١١٦ وشرح الزرقانى ،

على موطأ مالك ١ / ١٣٥ - ١٤٠ والمغنى لابن قدامة ١ / ١٤٩ - ١٥٠ وشرح

معاني الآثار للإمام الطحاوى ١ / ٥٣ - ٦٢ والام للشافعي ١ / ٣٦ - ٣٧ وسنن

البيهقي ١ / ١٦٤ وارواى الغليل ١ / ١٢١ (٨٠) ١٦٣ (١٢٧) والاعتبار

للحازمي ص ٥٢ - ٦١ ومسند الامام احمد ٣ / ٢١ ، ١١٣/٥ وموطأ الامام مالك

ص ٤١ (١٠٢) النفائس والعنصرة لابن العربي ١ / ١٦٩ - ١٧٠ .

(٢) فتح البارى ١ / ٥٨٣ .

(٣) ٣٥٦ - ٣٥٥ / ١

(٤) سورة المؤمنون اية (١) .

(١) البخاري ، ومسلم (٢) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه : ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : (اذا كان أحدكم يملئ فلا يدع أحدا يمر بين يديه وليد . رآه ما استطاع فان أبي فليقاتله فاما هو شيطان) وهذا لفظ مسلم .

المراد بالمقاتلة مقاتلته بالسلح ، ارتضى بن حجر قول ابن العربي في المسألة بأن المراد بالمقاتلة الواردة في الحديث هي المدافعة .

وقول ابن العربي هو القول الأرجح في المسألة ، ويؤيده في ذلك أهل العلم ، قال النَوَوِي : (٣)

معنى يدرأ : يدفع ، وهذا الامر بالدفع أمر ندب وهو تدب متأكد ، ولا أعلم أحداً من العلماء اوجبه ، بل صرح اصحابنا وغيرهم بأنه مندوب غير واجب ، قال القناضي عياض : واجمعوا على انه لا يلزمه مقاتلته بالسلح ولا ما يؤدي الى هلاكه ... قال : وكذا اتفقوا على انه لا يجوز له المشي اليه من موضعه ليرده ، وانما يدفعه ويرده من موقفه : لأن مفسدة المشي في صلاته ، اعظم من مروره من بعيد بين يديه ، وانما ابيح له قدر ما تناله يده . من موقفه . انتهى مختصراً .

(٤) وقال ابن حجر : واجمعوا على انه لا يلزمه ان يقاتله بالسلح . انتهى والله أعلم .

(٥) قال ابن حجر في باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الدعوات :
..... ومنها في آخر التشهد (وعليهم السلام) وهي عند الترمذي من طريق أبي اسامة (٦)
(٧)

- (١) كتاب الصلاة باب يرد المصلين من مرتبين يديه / فتح الباري ٥٨١ / ١ (٥٠٩) .
- (٢) كتاب الصلاة باب ستر المصلي / صحيح مسلم مع شرح النووي ٢٢٢ - ٢٢٤ .
- (٣) صحيح مسلم مع شرحه للنووي ٢٢٣ / ٤ .
- (٤) المصدر السابق وانظر المغني ٢ / ١٧٥ وشرح السنن للبغوي ٢ / ٤٥٦ والمجموع ٢٤٩ / ٣ والمطلي ١٢٢ - ١٢٣ .
- (٥) فتح الباري ١١ / ١٥٧ - ١٥٨ .
- (٦) ابواب الصلاة ، باب ما جاء في صفة الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ٣٥٢ / ٢ (٤٨٣)
- (٧) حماد بن اسامة " القرشي مولاهم الكوفي ابو اسامة مشهور بكنيته ثقة ثبت ربما دلس . التقريب ١ / ١٩٥ (٥٢٩) وتهذيب التهذيب ٢ / ٣ (١) .

(١) عن زائدة. (٢) عن الأعمش عن الحكم (٣) نحو حديث الباب، قال في آخره: قال عبدالرحمن ونحن نقول (وعليها معهم) وكذا أخرجها السراج من طريق زائدة. .
وتعقب ابن العربي هذه الزيادة. قال (٤): هذا شيء انفرد به زائدة فلا يعول عليه، فإن الناس اختلفوا في معنى الآل اختلافا كثيرا، ومن جعلته أنهم أمته، فلا يبقى للتكرار فائدة، واختلفوا أيضا في جواز الصلاة على غير الأنبياء، فلا نرى أن نشرك في هذه الخصوصية مع محمد وآله أحدا.
وقد تعقب الشيخ العراقي ابن العربي على ما قال: (٥)
قال ابن حجر:

وتعقبه شيخنا في (شرح الترمذي) بأن زائدة من الأثبات، فانفراده لو انفرد لا يضر، مع كونه لم ينفرد، فقد أخرجها اسماعيل القاضي في كتاب (فضل الصلاة) من طريقين عن يزيد بن أبي زياد (٦) عن عبدالرحمان بن أبي يعلى، ويزيد استشهد به مسلم، وعند البيهقي في (الشعب) من حديث جابر نحو حديث الباب، وفي آخره (وعليها معهم)، وأما الإيراد الأول، فإنه يختص بمن يرى أن معنى الآل كل الأمة ومع ذلك فلا يمتنع أن يعطف الخاص على العام، ولا سيما في الدعاء، وأما الإيراد الثاني فلا نعلم من منع ذلك تبعا، وإنما الخلاف في الصلاة على غير الأنبياء استقلالاً، وقد شرع الدعاء للآحاد بما دعاه به النبي صلى الله عليه وسلم لنفسه في حديث (اللهم اني أسألك من خير ما سألك منه محمد) وهو حديث صحيح أخرجه مسلم. .
انتهى ملخصا .

-
- (١) زائدة بن قدامة: الثقفى أبو المصطفى الكوفى: ثقة ثبت/ التقريب ١ / ٢٥٦ (٧) والتهذيب ٣٠٦/٣ (٥٧١) .
(٢) سليمان بن مهران الأسدى الكاهلي أبو محمد الكوفى الأعمش: ثقة حافظ عارف بالقراءة، ورع لكنه يدلّس/ التقريب ١ / ٣٣١ (٥٠٠) .
(٣) الحكم بن عتيبة - بالمشناه ثم الموحدة مصفرا - أبو محمد الكندى الكوفى ثقة ثبت فقيه إلا أنه ربما يدلّس/ التقريب ١ / ١٩٢ (٤٩٤) والكاشف ١ / ٢٤٦ (١١٩٤) .
(٤) المعارضة ٢ / ٢٧١ .
(٥) المصدر السابق .
(٦) يزيد بن أبي زياد الهاشمي مولا هم الكوفى ضعيف كبر فتغير ما روى عنه من وكاشيعيا / التقريب ٢ / ٣٦٥ (٢٥٤) والكواكب النيرات ص ٥٠٩ (١٢) .

وقد رجح ابن حجر ان قوله (وعليها معهم) مدرج من قول الراوى وليس له في الخبر وجه يصح فقال يرحمه الله (١)

وحديث جابر ضعيف، ورواية يزيد اخرجها احمد (٢) ايضا عن محمد بن فضيل (٣) عنه، وزاد في آخره : قال يزيد : فلا ادري آشيء زاده عبد الرحمان من قبل نفسه ، أو رواه عن كعب ، وكذا اخرجه الطبرى من رواية محمد بن فضيل .

ووردت هذه الزيادة من وجهين آخرين مرفوعين : (٤) عن الحكم بلفظ (يقولون اللهم صل على محمد - الى قوله - وآل ابراهيم وصل علينا معهم ، وبارك على محمد - مثله - وفي آخره - وبارك علينا معهم) ورواته موثقون لكنه فيما أحسب مدرج لما بينه زائدة عن الاعمش .

ثانيهما : عند الدارقطني من وجه آخر عن ابن مسعود مثله ، لكن قال : (اللهم بدل الواو في (وصل وفي (وبارك) وفيه عبد الوهاب بن مجاهد وهو ضعيف . انتهى وبناء على ما تقدم فقد ثبت ان قوله (وعليها معهم) شىء زاده احد الرواة من قبل نفسه ، فلا ينبغي ان يعول عليه ، بل نقف بالخبر حيث وقف ونقول منه ما عـرف وترتبط بما اتفق عليه فيه ، دون ما اختلف ، كما قال ابن العربي . (٦)

وفي هذا المعنى يقول الشيخ احمد شاکر (٧) :

آى أن عبد الرحمان بن ابى ليلى يزيد في الصلاة بعد قوله (وعلى آل محمد) يقول (وعليها معهم) وهذه الزيادة من باب الدعاء ، ولكننا نراها غير جائزة في صيغة

(١) فتح البارى ١١ / ١٥٧ / ١٥٨

(٢) انظر الفتح الربائى ٤ / ٢٣ (٧٣١) .

(٣) محمد بن فضيل بن عزوان الضبي مولا هم ابو عبد الرحمان الكوفي : صدوق عارف روى بالتشيع ... التقريب ٢ / ٢٠٠ (٦٢٨) والكاشف ٣ / ٨٩ (٥١٩٤) .

(٤) فطر بن خليفة المخزومي مولا هم ابوبكر الحنابل - بالمهملة والنون - صدوق روى بالتشيع ... التقريب ٢ / ١١٤ (٧٧) وقال الذهبي : وثقه أحمد وابن معين ... الكاشف ٢ / ٣٨٧ (٤٥٦١) .

(٥) عبد الوهاب بن مجاهد بن جبر المكبي / متروك وكذبه الثورى من السابعة ق / التقريب ١ / ٥٢٨ (١٤٠٧) والميزان ٢ / ٦٨٢ (٥٣٢٤)

(٦) العارضة ٢ / ٢٧١ .

(٧) انظر تعليقة على سنن الترمذى ٢ / ٣٥٣ .

الصلاة المروية ، لأنها صيغة جاءت بالنص على سبيل التعييد ، فلا يجوز الزيادة فيها ، وليدع المصلى لنفسه بعد أدائها بما يشاء أما أن يزنيده فلا ، وقد أنكر القاضي ابوبكر بن العربي في العارضة هذه الزيادة . انتهى مختصراً .
وقال الشيخ المباركفوري (١) : وهذه الزيادة ليست في الحديث إنما يزيدها من عند انفسهم . انتهى .

قال الامام السندی في حاشيته على سنن النسائي في باب التطبيق من كتاب الافتتاح : (٢)

قوله (طبق يديه) قال ابن العربي : كان الناس في صدر الاسلام يطبقون ايديهم ، ويشبكون اصابعهم ، ويفعونها بين افخاذهم ، ثم نسخ ذلك ، وأمروا برفعها إلى الركب . انتهى .

وهذا القول المعزول ابن العربي قاله في العارضة له . ونصه : (٣)
..... وقد كان الناس في صدر الاسلام يطبقون ايديهم ، ويشبكون اصابعهم ، ويفعونها بين افخاذهم ، ثم نسخ ذلك ، وأمروا برفعها إلى الركب ، روى مسلم في صحيحه (٤) عن ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى بأصحابه بالكوفة ، فأمرهم بالتطبيق ووضع اليدين بين الفخذين وقال : هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - وروى - مصعب بن سعد بن ابي وقاص عن ابيه انه طبق فنهض وقال : كنا نفعل ذلك ثم امرنا برفعها إلى الركب فثبت النسخ ، واتفقت عليه الامة ، وكان نسخ التطبيق ، ورفع الايدي على الركب من غايات الاعتمادات فيه رفقا بالخلقة ، لأن التطبيق ، وضع الركب عليه ، مشقة شديدة ، والحمد لله على ما أرفق به ، ووفق اليه انتهى .

- (١) تحفة الاحوزي ٢ / ٦٠٥ .
- (٢) ١٨٥/٢ .
- (٣) ٢ / ٦٠ .
- (٤) كتاب المساجد ومواضع الصلاة ، باب النذب الى وضع الايدي على الركب في الركوع ونسخ التطبيق / شرح النووي على صحيح مسلم ٥ / ١٧ .
- (٥) انظر فتح الباري كتاب الاذان ، باب وضع الاكف على الركب في الركوع ٢ / ٢٧٣ (٧٩٠) وصحيح مسلم مع شرحه للنووي كتاب المساجد ومواضع الصلاة ٥ / ١٧ - ١٨ .

وقول ابن العربي بالنسخ هو القول المعتمد في هذه المسألة بين أئمة المسلمين وعامتهم قال الترمذي (١) : والعمل على هذا عند أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين ومن بعدهم لا اختلاف بينهم في ذلك إلا ما روى عن ابن مسعود وبعض أصحابه أنهم كانوا يطبقون ، والتطبيق منسوخ عند أهل العلم .

وقال ابن حجر موجهاً فعل ابن مسعود (٢) : وحمل هذا على أن ابن مسعود لم يبلغه النسخ .

وقال الإمام النووي (٣) : مذهبنا ومذهب العلماء كافة : أن السنة وضع اليدين على الركبتين ، وكراهة التطبيق ، إلا ابن مسعود وصاحبه : علقمة ، والاسود فإنهم يقولون : أن السنة التطبيق ، لأنه لم يبلغهم النسخ ، وهو حديث سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ، والصواب ما عليه الجمهور لشبوت النسخ الصريح ، انتهى .

قال ابن حجر في باب ما جاء في أن الخمر ما خامر العقل من الشراب من كتاب الأشربة (٤) : وقال الخطابي (٥) : إنما عد عمر الخمسة المذكورة لاشتهار اسمائها في زمانه ، ولم تكن كلها توجد بالمدينة السجود العام ، فإن الحنطة كانت بها عزيزة ، وكذا العسل ، بل كان أعز ، فعد عمر ما عرف فيها ، وجعل ما في معناها مما يتخذ من الأرز ، وغيره خمر ، إن كان مما يخامر العقل ، وفي ذلك دليل على جواز أحداث الاسم بالقياس ، وأخذه من طريق الاشتقاق كذا قال .

ورد ذلك ابن العربي (٦) : في جواب من زعم أن قوله صلى الله عليه وسلم

(كل مسكر خمر) معناه :

(١) السنن ٢ / ٤٤ .

(٢) فتح الباري ٢ / ٢٧٤ .

(٣) شرح صحيح مسلم للنووي ٥ / ١٥ وانظر المجموع ٣ / ٤١١ والمحل ٣ / ٣٥٥

ونصب الزاوية ١ / ٣٧٢ - ٣٧٤ .

(٤) فتح الباري ١٠ / ٥٠ .

(٥) معالم السنن ٤ / ٧٨ - ٧٩ .

(٦) العارضة ٨ / ٥٦ - ٥٧ .

مثل الخمر، لأن حذف (مثل) ذلك مسموع شائع، قال : بل الأصل عدم التقدير، ولا يصار إلى التقدير إلا إلى الحاجة، فإن قيل احتجنا إليه، لأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبحث لبيان الأسماء، قلنا : بل بيان الأسماء من جملة الأحكام لمن لا يعلمها، ولا سيما ليقطع تعلق القصد بها .

قال : وأيضا لو لم يكن الفضيخ خمرا، ونادى المنادى : حرمت الخمر، ثم يبادر إلى إراقتها ولم يفهموا أنها داخلة في مسمى الخمر، وهم الفصح اللسنى .

فإن قيل : هذا إثبات اسم بقياس، قلنا إنما هو إثبات اللغة عن أهلها، فإن الصحابة عرب فصحاء، فهموا من الشرع ما فهموه من اللغة، ومن اللغة ما فهموه من الشرع : انتهى .

ويلاحظ على ما نقله ابن حجر ما يلي :

أولا : أنه أورد قول ابن العربي معترضا به على من يقول بجواز أحداث الأسماء بالقياس في هذا الباب

ثانيا : أن الصحيح في مسمى الخمر لغة وشرعا اسم لكل شراب مسكر .

وفي ذلك رد على من لا يسمى إلا نبذة التي تسكر من غير عصير العنب خمرا .

والخلاف قوي في بيان الخمر ما هو ؟

فذهب أبو حنيفة، ومن وافقه من الأئمة : ^(١) إلى أن الخمر هي التي من ماء العنب إذا غلى واشتد، وقذف بالزبد، وأما المسكر من غيره كالشراب من التمر، أو الشعير، أو غير ذلك فلا يسمى خمرا بل يسمى نبذا، ولا حد فيه ما لم يسكر منه، ولا يكفر مستحلها .

وذهب جمهور أهل العلم من المحدثين والفقهاء : ^(٢) إلى أن الخمر اسم لكل شراب مسكر، سواء كان من عصير العنب، أو غيره، واستدلوا على ذلك بما يلي :

(١) انظر تفسير الألوسي (روح المعاني) ١ / ٢ / ١١٢ - ١١٣ وأحكام

القرآن للجصاص ٢ / ٤٦١ ونصب الراية ٤ / ٢٩٦، ٣٠٧ وبداية المجتهد

١ / ٣٤٥ والمبسوط للسرخسي ٢٤ / ٣ - ٦ .

(٢) انظر الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ٣ / ٥١، ٦٠، ٢٨٥ / ١٠٠، ١٢٨ - ١٣٣ وتفسير ابن كثير ٢ / ٩٢ ونيل الأوطار ٧ / ١٥٧ وأحكام القرآن لابن العربي ١ / ١٤٩ .

أولا : اللغة : (١) وذلك ان المعروف عند أهل اللغة ان الخمر سميت خمرا لمخامرتها العقل : أي تستره وتغطيه، وتغييه .

(٢) قال الامام الفخر الرازي : ومن الدلائل على ان كل مسكر خمرا : التمسك بالاشتقاقات قال اهل اللغة : اصل هذا الحرف التغطية ، سمي الخمار خمرا لأنه يغطي رأس المرأة ، والخمر : ما وارك من شجر وغيره : من وهدة ، وأكمة ، وخمرت رأس الانساء ، أي غطيته ، والخاصر : هو الذي يكتم شهادته ، قال ابن الانباري : سميت خمرا لأنها تخامر العقل : أي تخالطه ، ويقال : خامره الداء : اذا خالطه ، وأنشد كثير (٣) هنيئا مريضا غير داء مخامر .

ويقال : خامر السقام كبده . انتهى مختصرا .
وقال ابن حجر : ... وقد قال الراغب في مفردات القرآن : * سمي الخمر لكونه خامرا للعقل أي ساترا له ، وهو عند بعض الناس اسم لكل مسكر وعند بعضهم للمتخذ من العنب خاصة ، وعند بعضهم للمتخذ من العنب والتمر ، وعند بعضهم لغير المطبوع ، فرجع ان كل شيء يستر العقل يسمى خمرا حقيقة ، وكذا قال ابونصر القشيري في تفسيره : سميت الخمر خمرا لسترها العقل او لاختمارها ، وكذا قال غير واحد من أهل اللغة منهم : ابو حنيفة الدينوري ، وابو نصر الجوهري . انتهى .

قال الفخر الرازي :

فهذه الاشتقاقات دالة على ان الخمر ما يكون ساترا للعقل ، كما سميت سكرا لأنها تسكر العقل : أي تحجزه ، وكأنها سميت بالمصدر من خمره خمرا : اذا ستره للمبالغة ، ويرجع حاملة الى ان الخمر هو السكر ، لأن السكر يغطي العقل ويمتدح من وصول نوره الى الاعضاء ، فهذه الاشتقاقات من اقوى الدلائل على ان مسمى الخمر هو المسكر ، فاذا انضافت الاحاديث الكثيرة اليه ، لا يقال هذا اثبات للغة بالقياس وهو

(١) انظر مجمل اللغة لابن فارس ١ / ٣٠٢ (خمر) والصحاح للجوهري ٢ / ٦٤٩ (خمر) والقاموس المحيط للفيروز ابادي ٢ / ٢٣ (الخمر) وتاج العروس للزبيدي ٣ / ١٨٦ (خمر) ومشارق الانوار لعيناض ١ / ٢٤٠ (خمر) .

(٢) التفسير الكبير ٦ / ٤٣ .

(٣) لم اجده في الديوان المطبوع والله اعلم وفي معناه بيت آخر ولفظ
وقلت وفي الاحشاء داء مخامر - الاحبذا ياعز ذاك التشاير / ديوان كثير
ص ٥٠٢ رقم (١٤١) .

غير جائز... بل هو تعيين المسمى بواسطة هذه الاشتقاقات، كما ان اصحاب
ابن حنيفة رحمهم الله يقولون ان مسمى الشكاح هو الوطء ويشيتونه بالاشتقاقات
ومسمى الصوم هو الامساك ويشيتونه بالاشتقاقات... انتهى.

ثانيا : السنة النبوية :

ومن الدلائل الدالة على ان الخمر هو المسكر ماورد في السنة النبوية المطهرة :
(١) فقد اخرج البخارى ٤ ومسلم ٤ في صحيحهما، يستديهما من حديث انس رضى الله
عنه قال : كنت اسقى ابا طلحة و ابا دجاجة ومعاذ بن جبل في رهط من الانصار
فدخل علينا داخل فقال : حدث خبر نزل تحريم الخمر فاكفأناها يومئذ وانهم
لخيط البسر والتمر .

قال قتادة : وقال انس بن مالك : لقد حرمت الخمر وكانت عامة خمورهم يومئذ خليط
البسر والتمر وهذا لفظ مسلم .

(٣) قال ابن حجر وهو من اقوى الحجج على ان الخمر اسم جنس لكل مايستر سواء كان
من العنب، او من نفع الزبيب، او التمر، او العسل، او غيرها .

(٤) (٥) كما اخرج البخارى ٤ ومسلم ٤ من حديث ابن عمر رضى الله عنهما قال : خطب عمر
ابن الخطاب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : انه قد نزل تحريم
الخمر وهى من خمسة اشياء : العنب ، والتمر ، والحنطة ، والشعير ، والعسل، والخمر
ما خامر العقل... الحديث وهذا لفظ البخارى .

قال الامام الخطابي : فيه البيان الواضح ان قول من زعم من اهل الكلام ان الخمر
انما هو عصير العنب النقيء الشديد منه ، وان ما عدا ذلك فليس بخمر باطل .

-
- (١) كتاب الاشربة باب من رأى ان لا يخلط البسر والتمر اذا كان مسكرا - فتح
البارى ١٠ / ٦٦ (٥٦٠٠) .
 - (٢) كتاب الاشربة باب تعريف الخمر / صحيح مسلم مع شرحه للنووى
١٣ / ١٥٠ .
 - (٣) فتح البارى ١٠ / ٣٩ .
 - (٤) فتح البارى ١٠ / ٤٥ (٥٥٨٨) .
 - (٥) كتاب التفسير ، صحيح مسلم بشرح النووى ١٨ / ١٦٥ ، وانظر غريب الحديث لابن
قتيبة ١ / ٥٣٩ - ٥٤٠ ، ٣٢٩ / ٢٠ .

وفيه دليل على فساد قول من زعم: إن لآخمر إلا من العنب والزبيب والتمر، إلا ترى
أن عمر رضي الله عنه أخبر: أن الخمر حُرِّمت يوم حُرِّمت وهي تتخذ من الحنظل
والشعير، والعسل، كما أخبر أنها كانت تتخذ من العنب والتمر، وكانوا يسمونها
كلها خمرا، ثم الحق عمر رضي الله عنه بها كل ما خمر العقل من شراب وجعله خمرا
(١)
إذا كان في معناها لملاسة العقل ومخامرته إياه .

(٢)

وقال الامام النووي بعد ذكر احاديث الباب :

وفي هذه الاحاديث التي ذكرها مسلم: تصريح بتحريم جميع الانبذة المسكرة، وانها كلها
تسمى خمرا، وسواء في ذلك الفضيخ، ونبيذ التمر، والرطب، والبسر، والزبيب، والشعير
والذرة، والعسل، وغيرها، وكلها محرمة، وتسمى خمرا، هذا مذهبنا وبه قال مالك وأحمد
والجماهير من السلف والخلف انتهى مختصرا .

وبالجملة: فالاحاديث كثيرة، وصحيحة، وفي تحريم المسكر، كيف كان، وبأى اسم سمي،
كما تضافرت اللغة، والشرع، والعقل، والنظر، على اطلاق مسمى الخمر على
كل مسكر . . . والله أعلم .
(٣)

(١) معالم السنن ٤ / ٧٨ - ٧٩ .

(٢) صحيح مسلم مع شرحه للنووي ١٣ / ١٤٨ .

(٣) انظر في المسألة المراجع التالية : التفسير الكبير للفيخر

الرازي ٤٠ / ٤٤ والعارضة لابن العربي ٨ / ٥٦ - ٥٧ وروح المعاني

١ / ١١٢ - ١١٥ وتفسير آيات الاحكام للصابوني ١ / ٢٧٦ - ٢٧٩ ،

وفتح الباري ١٠ / ٣٥ - ٥١ وسنن ابي داود ٤ / ٧٨ (٣٦٦٩) ، ٨١ ،

(٣٦٧٣) ، (٣٦٧٤) ، ٨٣ (٣٦٧٦) ، ٨٤ (٣٦٧٨) ، ٨٥ (٣٦٧٩) ، ٨٩ ،

(٣٦٨٤) (٣٦٨٥) ، وسنن الترمذي ٤ / ٢٥٦ (١٨٦١) ، ٢٥٧ (١٨٦٣) ،

ص ٢٥٩ (١٨٦٦) ، ٢٦٢ (١٨٧٢) ، ٢٦٣ (١٨٧٤) (١٨٧٥) (١٨٧٦) وسنن

النسائي ٨ / ٢٨٧ - ٢٩٢ ، ٢٩٥ - ٢٩٦ - ٢٩٧ - ٣٠٢ - والمحقق لابن

حزم ٨ / ٢٣٠ - ٢٩٤ والتلخيص الحبير ٤ / ٧٢ - ٧٤ ، ونصب الراية

٤ / ٢٩٥ - ٣١٠ ، وبداية المجتهد ١ / ٣٤٥ - ٣٤٧ والمبسوط للسرخسي

٢٤ / ٢ - ٢١ .

قال ابن حجر في سباب (من لم يقبل الهدية لعلة) من كتاب الهبة :
..... وقوله : (رشوة) بضم الراء وكسرها ، ويجوز الفتح ، وهي ما يؤخذ بغير
عرض ويعاب آخذه .

وقال ابن العربي : الرشوة : كل مال دفع لبيع به من ذى جاه ، عوناً على
ماله ، والمرثي قابضه ، والراشي : معطيه ، والرائش الواسطة ، وقد ثبت حديث
عبد الله بن عمرو في لعن الراشي والمرثي ، أخرجه الترمذي وصحه ^(١) ، وفي رواية
(والرائش والراشي) ، ثم قال : الذى يهدى لا يخلو أن يقصد ود المهدى اليه ، أو عونه ،
أو ماله ، فأفضلها الأول ، والثالث جائز ، لأنه يتوقع ذلك الزيادة على وجه جميل ،
وقد تستحب أن كان محتاجاً ، والمهدى لا يتكلف ، ولا فيكره ، وقد تكون سبباً للمودة .
وعكسها ، وأما الثاني : فإن كان لمعصية : فلا يحل ، وهو الرشوة ، وإن كان لطاعة :
فيستحب ، وإن كان لجائز فجاز ، لكن إن لم يكن المهدى له حاكماً ، والاعانة لدفع
مظلمة ، أو إيصال حق فهو جائز ، ولكن يستحب له ترك الأخذ ، وإن كان حاكماً : فهو حرام
١ . هـ ملخصاً .

وبالقائه نظرة سريعة فاحصة على قول ابن حجر يلاحظ مايلي :
أولاً : أنه اعتمد قول ابن العربي في تفسير بعض الكلمات الغريبة الواردة . ففي
الحديث .

ثانياً : أنه اعتمد تخريج ابن العربي لحديث عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما
من بطون كتب السنة اضافة الى الحكم بصحته نقلاً عن الامام الترمذي .
ثالثاً : أنه اعتمد الحكم الشرعي في مسألة (الرشوة) وما يجوز منها وما لا يجوز
واذا اضيف الى ما سبق ذكره : ان ابن حجر لم يعترض على كل ماورد آنفاً نعلم امامة

(١) الحديث في سنن الترمذي : ابواب الاحكام ، باب ما جاء في الراشي والمرثي في
الحكم من حديث عبد الله بن عمرو قال : (لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
الراشي والمرثي) قال الترمذي : هذا حديث حسن صحيح ٦٢٣/٣ (١٣٣٧) ،
والحديث أخرجه ابوداود وابن ماجه ، انظر سنن ابى داود : كتاب الاقضية ، باب
في كراهية الرشوة ٤ / ٩ " ٣٥٨٠) ، وسنن ابن ماجه : كتاب الاحكام ، باب
التغليظ في الحيف والرشوة ٢ / ٣٩ (٢٣٣٤) ، وانظر التلخيص الحبير ٤ / ١٨٩
(٢٠٩٣) .

(٢) فتح الباري ٥ / ٢٢١ وانظر العارضة ٦ / ٧٩ - ٨٠ - ٨٢ .

ابن العربي في الحديث، وفتونية، وان هذه المزايا العظيمة في مؤلفاته - أعني بيان الصحيح من السقيم، وبيان الغريب، إضافة إلى بيان المسائل الفقهية - هي في حيز القبول والاعتبار في نظر العلم وأهلنه .

(١)

وفي هذا الباب يقول الامام الخطابي :

الراشي : المعطي ، والمرتشى : الآخذ .

وانما يلحقهما العقوبة معا ، اذا استويا في القصد والارادة ، فرشا المعطى لينال به باطلا ، ويتوصل به الى ظلم ، فأما اذا اعطى ليتوصل به الى حق ، او يدفع عن نفسه ظلما ، فانه غير داخل في هذا الوعيد .

وروى ان ابن مسعود (أخذ في شيء وهو بأرض الحبشة ، فأعطى دينارين حتى خلى سبيله) ، وروى عن الحسن والشعي وجابر بن زيد وعطاء انهم قالوا : لا بأس ان يصانع الرجل عن نفسه ، وماله ، اذا خاف الظلم .

وكذلك الآخذ ، انما يستحق الوعيد اذا كان ما يأخذه اما على حرق يلزمه اداؤه فلا يفعل ذلك حتى يرشى ، او عمل باطل يجب عليه تركه .
(٢)
فلا يتركه حتى يصانع ويرشى . انتهى

(١) معالم السنن ٤ / ١٠

(٢) نيل الاوطار ٨ / ٣٠٠ - ٣٠٣

(١)

قال الامام المتذري في باب ماجاء في الجراد للمحرم من أبواب الحج :

..... وقال ابوبكر المعافري : ليس في هذا الباب حديث صحيح . انتهى

(٢)

وقال الامام الزركشي في باب الفدية وجزاء الصيد من كتاب الحج :

... وقال ابوبكر المعافري : ليس في الباب حديث صحيح على روايتين . انتهى .

ويلاحظ على قول الامامين - وهما من الحفاظ المعروفين - أن قول ابن العربي في

هذا الباب حجة ، وقد سيق مساق الاستفادة والاستفادة ولولم يكن كذلك ، ولم ينهض

له دليل ، لما شغلت به الاوراق والاقوات بالقييل والقال .

والقول المعزو لابن العربي قد قاله في كتاب العارضة في باب ماجاء في صيد البحر

(٣)

للمحرم من أبواب الحج وفيما يلي نصه

الاسناد : ليس في هذا الباب حديث صحيح . . . والاكثر من قول العلماء : ان الجراد

صيد بر ، لأن ذلك مشاهد ، فلا يرجع الى خبر لم يصح .

وقال مالك : فيه قبضة من طعام . انتهى .

(٤)

وأما قول أهل العلم (ليس في الباب حديث صحيح) فقد قال الامام التهانوي :

..... اذا قالوا في كتب الضعفاء او الموضوعات : هذا الحديث لا يصح ، او لا يثبت

فمعناه : انه موضوع ، واذا قالوه في كتب الاحكام فمعناه نفي الصحة الاصلاحية عنه .

ولا يلزم من قولهم (لا يصح) او لا يثبت هذا الحديث كونه موضوعا أو ضعيفا وكذلك لا يلزم من

قولهم (لم يصح) أو لم يثبت في هذا الباب شيء) خلوة عن الحسن أيضا . انتهى

ولعل مراد ابن العربي في قوله (لم يصح) نفي الثبوت فيه انما هو نفسي

لثبوت يصح للمجتهد الاستناد عليه لاستخراج الحكم مرفوعا الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم .

(١) مختصر سنن أبي داود ٢ / ٣٦٦ (١٧٧٥) .

(٢) شرح الزركشي على مختصر الخرقى ٣ / ٣٤٠ (١٧٩٤) .

(٣) ٨٣ - ٨٤ .

(٤) قواعد في علوم الحديث ص ٢٨٢ وما بعدها .

وانظر مقدمة المصنوع ٢٧ - ٣٤ ومقدمة المنار المنيف ص ١٧ - ١٨ .
والرفع والتكميل للكنوى ص ١٤٧ - ١٤١ والاستدراك على التكميل لابی غدة ص

٣٧٨ - ٣٨١ .

أما الأحاديث المرفوعة في هذا الباب :
 (١) (٢) (٣) (٤) (٥)
 فقد أخرج أبو داود ، والترمذى ، وابن ماجه ، والامام احمد ، وغيرهم ، من
 طريق أبي المهزم (٦) عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : خرجنا مع رسول الله صلى
 الله عليه وسلم في حج أو عمرة فاستقبلنا رجل (٧) من جراد فجعلنا نضربه بسيطانا
 وعصينا فقال النبي صلى الله عليه وسلم : (كلوه فإنه من صيد البحر) وهذا لفظ
 الترمذى .

(٨)
 قال الترمذى : هذا حديث غريب ، لا نعرفه إلا من حديث أبي المهزم عن أبي هريرة
 وأبو المهزم اسمه يزيد بن سفيان ، وقد تكلم فيه شعبة .
 (٩)
 وقال ابن حزم : موضوع بلا شك لأن في أحد طريقيه أبا المهزم وهو هالك .
 (١٠)
 وقال الشيخ احمد شاكر في تعليقه على المسند : استاده ضعيف

-
- (١) كتاب المناسك باب فى الجراد للمحرم / السنن ٢ / ٤٢٩ (١٨٥٤)
 (٢) ابواب الحج باب ماجاء فى صيد البحر للحرم / السنن ٣ / ٢٠٧ (٨٥٠)
 (٣) السنن ٢ / ٢٢٢ (٣٢٦١)
 (٤) انظر الفتح الرباني ٢٦٩/١١ (٢٠١)
 (٥) انظر المحلى ٧ / ٣٥٠ ومون المعبود ٥ / ٣٠٨ واعلام السنن للتهانسي
 ١٠ / ٣٩٣ - ٣٩٦
 (٦) أبو المهزم - بتشديد الزاى المكسورة التميمي البصري اسمه يزيد
 وقيل عبدالرحمان بن سفيان : متروك من الشائشة / د ت ق / التقريب
 ٢ / ٤٧٨ (١٥٠) والتهذيب ١٢ / ٢٤٩ (١١٤٣) والميزان ٤ / ٤٢٦ (٩٧٠١)
 والتاريخ الكبير للبخارى ٨ / ٣٣٩ (٣٢٣٥) والضعفاء المغيبر
 ص ١٢١ (٤٠٤) وضعفاء التسائي ص ١١١ (٦٤٨) والمجروحين لابن
 حبان ٣ / ٠٩٩
 (٧) رجل الجراد - بكسر الراء - القطعة منه التي قوى بعضها ببعض/
 منال الطالب ص ٤٥٤ وغريب الحديث للحرابي ٢ / ٤١٦ وغريب الحديث للخطابي
 ٢ / ٣٨٨ (رجل)
 (٨) السنن ٣ / ٢٠٧
 (٩) المحلى ٧ / ٣٥٢
 (١٠) ١٥ / ٢٠٠ (٨٠٤٦)

ورواه ابو داود (١) عن ميمون بن جابان (٢) عن ابن ابي رافع، عن ابن هريرة مسندا مثله.

قال ابو داود (٣) : ابو المنهزم ضعيف والحديثان جميعا وهم .

وقال ابن حزم (٤) : وفي الاخرى ميمون بن جابان وهو مجهول

وكذا ضعفه المتذري وابن قدامة (٥) وغيرهما (٦) .

اما حكم المسألة فقال الامام النووي (٨) :

يجب الجزاء على المحرم باتلاف الجراد عندنا ، وبه قال عمر وعثمان وابن عباس وعطاء .

وقال العبدري : وهو قول أهل العلم كافة إلا باسعيد الاصطخرى فقال : لجزاء فيسه وحكاة ابن المنذر عن كعب الاحبار وعروة بن الزبير قالوا : هو من صيد البحر فلا جزاء فيه ، و اضاف قائلا : وقد دلت الاحاديث الصحيحة والاجماع انه مأكل .

(٩) فوجب جزاؤه كغيره .

وقال ابن حزم (١٠) : وبالعيان رأى الناس الجراد يبيض في البر في البر يفسد عنه البيض ، وفي البر يبقى حتى يموت ، وانه لو غمس في ماء عذب أو ملح لم يمت في مقدار ما يموت فيه سائر حيوان البر اذا غمس في الماء ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم لا يقول الكذب ، فسقط هذا القول بيقين ، وضح انه من صيد البر المحرم على المحرم وفي الحرم بلا شك . انتهى .

وبهذا يتبين صحة قول ابن العربي في الباب وان الاحاديث الواردة في ان صيد الجراد من صيد البحر لاتنقض حجة للاستدلال بها في بابها والله أعلم .

(١) السنن ٢ / ٤٢٩ (١٨٥٣) .
(٢) ميمون بن جابان - بجيم وموحدة - البصري ، ابو الحكم : مقبول من السادسة / د /
التقريب ٢ / ٢٩١ (١٥٤٨) والميزان ٤ / ٢٣٣ (٨٩٦٢) قتال الذهبي - وذكره ابن حبان في الثقات ووثقه العجلي وانظر الجوهر النقي ٥ / ٢٠٧ .

(٣) السنن ٢ / ٤٣٠ .

(٤) المحلي ٧ / ٣٥٣ .

(٥) مختصر سنن ابو داود ٢ / ٣٦٦ .

(٦) المغني ٣ / ٥٠٨ .

(٧) انظر المجموع للنووي ٧ / ٣٣١ - ٣٣٢ وسنن البيهقي ٥ / ٢٠٧ .

(٨) المجموع ٧ / ٣٣١ - ٣٣٢ .

(٩) المصدر السابق

(١٠) المحلي ٧ / ٣٥٣ - ٣٥٤ .

وانظر في المسألة التلخيص الحبير ٢ / ٢٨٣ - ٢٨٦ ، ٢٨٧ ونصب الراية

٣ / ١٣٧ وبذل المجهود للسهارنفوري ٩ / ١٠٣ والعارضة ٤ / ٨٤ والمسند

٢ / ٣٠٦ وتفسير ابن كثير ٣ / ٢٤٤ والام للشافعي ٢ / ١٦٦ وسنن البيهقي

٥ / ٢٠٦ وشرح الزركشي على مختصر الخرقى ٣ / ٣٤٠ (١٧٩٤) والمحللي

٢٠٧ / ٢٠٧ .

٢٠٧ / ٢٠٧ .

(١)
قال الشيخ محمود السبكي في باب الوضوء: يماء البحر من كتاب الطهارة:
..... وسألوه صلى الله عليه وسلم عن ماء البحر فأجابهم عن ماءه وطعامه لعلمه
أنه قد يعوزهم الزاد في البحر كما يعوزهم الماء فلما جمعتهم الحاجة
انتظم الجواب بهما

(٢)
قال ابن العربي: ومن محاسن الفتوى، الإجابة بأكثر مما يسأل عنه، تتميمًا
للفائدة، وإفادة لعلم آخر غير المسئول عنه، ويتأكد ذلك عند ظهور الحاجة
إلى الحكم كما هنا . انتهى
ومراد ابن العربي - فيما يظهر - أن المفتي إذا سئل عن شيء، وعلم أن للسائل
حاجة إلى ذكر ما يتصل بمسألته، استحبه تعليمه إياه .
وهذه الجملة الاستنباطية، قد اتضحت - لابن العربي - من إجابة النبي صلى الله
عليه وسلم للسائل، فقد سأل عن طهارة ماء البحر فأجاب عن ماءه، وطعامه،
لأن من توقف في طهورية ماء البحر، فهو عن العلم بحل ميتته مع تقدم تحريم الميتة
أشد توقفًا . (٤)

(٥)
وجدير بالذكر هنا: أن ما نقله السبكي عن ابن العربي، قد نقله كل من الزرقاني
والأمير الصنعاني والمباركفوري (٦) وهذا يعني دقة ابن العربي في فهم الأحاديث
النبوية، مما جعل آراءه قريبة من الفهم، وذات فائدة مجدية .
ولابن العربي مؤيدون في هذا الرأي :

(٨)
قال الإمام الخطابي مبينًا ما يستفاد من الحديث:
... وفيه أن العالم والمفتي إذا سئل عن شيء وهو يعلم أن بالسائل حاجة إلى معرفة
ما وراءه من الأمور التي تتضمنها مسألته، أو تتصل بمسألته، كان مستحبًا له

-
- (١) شرح سنن الإمام أبي داود ١ / ٢٧٨
 - (٢) المعارضة ١ / ٨٩ .
 - (٣) انظر تحفة الاحوذى ١ / ٢٢٦
 - (٤) انظر شرح الزرقاني على موطأ مالك ١ / ٧٧ .
 - (٥) المصدر السابق .
 - (٦) سبل السلام ١ / ١٦
 - (٧) المصدر السابق .
 - (٨) معالم السنن ١ / ٦٤ - ٦٥

تعليمه اياه، والزيادة في الجواب عن مسألته، ولم يكن ذلك عدوانا في القبول،
ولا تكلفنا لما لا يعنى من الكلام، ألا تراهم سألوه عن ماء البحر خصب، فأجابهم
عن ماءه، وعن طعامه، لعلمه أنه قد يعوزهم الزاد في البحر، كما يعوزهم الماء
العذب، فلما جمعتهم الحاجة منهم انتظمها الجواب منه لهم . انتهى .
(١)

قال الشيخ المباركفوري في باب (ما جاء أنه يبدأ بمؤخر الرأس) - أي فسي

المسح - من ابواب الطهارة :

..... والحديث يدل على البداية بمؤخر الرأس، وهو مذهب أهل الكوفة، كما حكى
الترمذي، وأجاب ابن العربي عنه : بأنه تحريف من الراوي، بسبب فهمه، فإنه
فهم من قوله (فأقبل بهما وأدبر)، أنه يقتضى الابتداء بمؤخر الرأس فصـرح
بما فهم منه، وهو مخطئ في فهمه انتهى .
(٢)

وهذا القول المعزول ابن العربي قاله في العارضة في الباب المشار إليه فقال :
الثانية : قد ذكرنا بعضا من الروايات في كيفية المسح له - أي الرأس - وتبين
روى البخاري (٣) في صفة مسحه أن النبي صلى الله عليه وسلم (مسح رأسه بيديه
أدبر بهما وأقبل) ولا أعلم أحدا قال أنه بدأ بمؤخر الرأس إلا وكيع بن الجراح ،
كما ذكره أبو عيسى عنه .

والصحيح البداية بالمقدم وهي رواية الحفاظ كلهم .
وقوله في حديث البخاري (فأدبر وأقبل) قال علمائنا : بدأ بمقدم رأسه
وسماه ادبارا، لأنه فعل يؤل إلى الدبر، فسماه بما يؤول إليه، وهي مسألة خـلاف
في أصول الفقه : هل يسمى الفعل بمبتدئه، أو بمنتهاه، وعلي هذا القصد اختلفت

- (١) انظر المجموع للإمام النووي ١ / ٨٤ .
- (٢) تحفة الأخوي ١ / ١٣٦ - ١٣٧ .
- (٣) انظر فتح الباري، كتاب الوضوء، بكتاب مسح الرأس كـلـه
(٢٨٩ / ١) (١٨٥) .
- (٤) وكيع بن الجراح بن ميسح الرؤاسي . . . ابوسفیان الكوفي :
ثقة . حافظ عابد، من كبار التاسعة، مات في آخر سنة سـبـت
او اول سنة سبع وتسعين وله سبعون سنة / ع / التقريب
٢ / ٣٣١ (٤٠) .

(١) الرواة في اللفاظ وقوله (بدأ بمؤخر رأسه) لعلنه من تفسير الراوى لقول الآخر (فأدبر بهما) فحملنه على البداية بالمؤخر (٢) فذكره بذلك اللفظ . انتهى .

والصحيح، والمشهور المتداول في هذه المسألة هو البداية بمقدم الرأس - فلي المسح - الى مؤخره كما قال ابن العربي وفيما يلي دليل ذلك :
(٣) قال ابن عبد البر - كما في نيل الاوطار :

قد توهم بعض الناس في حديث عبد الله بن زيد في قوله (تم مسح رأسه بيديه فأقبل بهما وأدبر) انه بدأ بمؤخر رأسه، وتوهم غيره انه بدأ من وسط رأسه فأقبل بيديه وأدبر، وهذه ظنون لا تصح، وقد روى عن ابن عمر: انه كان يبدأ من وسط رأسه ولا يصح، وأصح حديث في هذا الباب: حديث عبد الله بن زيد، والمشهور المتداول الذي عليه الجمهور البداية من مقدم الرأس الى مؤخره . انتهى

(٤) وقال ابن حجر قوله (بدأ بمقدم رأسه) ففيه حجة على من قال : السنة ان يبدأ بمؤخر الرأس الى ان ينتهي الى مقدمه لظاهر قوله (أقبل وأدبر) ويرد عليه ان الواو لاتقتضي الترتيب، وسيأتي عند المصنف قريباً من رواية سليمان ابن بلال (فأدبر بيديه وأقبل)^(٥) فلم يكن في ظاهره حجة لأن الاقبال والادبار من الأمور الاضافية، ولم يعين ما قبل اليه ولا ما أدبر عنه، ومخرج الطريقتين متحد فهما بمعنى واحد، وعينت رواية مالك : البداية بالمقدم فيحمل قوله : (أقبل) على انه من تسمية الفعل بابتدائه، أي بدأ بأقبل الرأس وقيل في توجيهه غير ذلك انتهى .

(١) يشير بذلك الى ما أخرجه ابوداود والترمذى وابن ماجه واحمد وغيرهم من حديث الربيع بنت معوذ بن عفراء (ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح برأسه مرتين : بدأ بمؤخر رأسه ثم بمقدمه ...) الحديث، انظر على التوالي سنن ابى داود ١ / ٨٩ (٢٦) وسنن الترمذى ١ / ٤٨ (٣٣) ومسند احمد ٦ / ٣٥٨-٣٥٩ وسنن ابن ماجه ١ / ٨٤ (٤٥٦) .

(٢) المعارضة ١ / ٥٢ .

(٣) ١ / ١٨٥ . وانظر الاستذكار لابن عبد البر النعماني ٢ / ٢٨

(٤) فتح الباري ١ / ٢٩٣ .

(٥) انظر فتح الباري كتاب الوضوء باب الوضوء من الثور : ٣٠٣ / ١ (١٩٩) .

وقال المباركفوري :^(١)

والمنذهب الراجح المعمول عليه : هو البداءة بمقدم الرأس والله أعلم
وقال ابن سيد الناس كما في نيل الاوطار^(٢)

وهذه الرواية محمولة على الرواية بالمعنى عند من يسمى : الفعل بما ينتهي اليه ،
كأنه حمل قوله (ما اقبل وما أدبر) على الابتداء بمؤخر الرأس فأداها بمعناها
عنده وان لم يكن كذلك ذكر معناه ابن العربي .

ويمكن ان يكون النصب صلى الله عليه وسلم فعل هذا لبيان الجواز مرة ، وكانت
مواظبته على البداءة بمقدم الرأس وما كان اكثر مواظبة عليه كان أفضل ... انتهى .

قال الشيخ المباركفوري في باب ما جاء في المسح على الجوربين والنعلين من ابواب

الطهارة :^(٣)

..... وقال ابن العربي في العارضة :^(٤)

اختلف العلماء في المسح على الجوربين على ثلاثة اقوال :
الأول : انه يمسح عليهما اذا كانا مجلدين الى الكعبين ، قال به الشافعي وبعض
اصحابنا .

الثاني : ان كان صفيقا ، جاز المسح عليه ، وان لم يكن مجلدا ، اذا كان له نعل ،
وبه فسر بعض اصحاب الشافعي مذهبه ، وبه قال ابو حنيفة ، وحكاه اصحاب الشافعي
عن مالك .

الثالث : انه يجوز المسح عليه ، وان لم يكن له نعل ولا تجليد ، قاله احمد بن حنبل ،
قال : وجه الأول : ان الحديث ضعيف كله ، فان كانا مجلدين رجعا خفيين ودخلا تحت

(١) تحفة الاحوذى ١ / ١٣٧ .

(٢) ١٨٥ / ١

وانظر في المسألة : نيل الاوطار ١ / ١٨٣ - ١٨٦ والمجموع للتنووي ١ / ٣٩٧ ،

٤٠٢ وسبل السلام ١ / ٤٣ - ٤٥ وستن البيهقي ١ / ٥٩ . وبداية المجتهد

١ / ٨ - ٩ .

(٣) تحفة الاحوذى ١ / ٣٣٥

(٤) ١٤٨ / ١

(٥) انظر المجموع ١ / ٤٩٩

(٦) انظر المغني لابن قدامة ١ / ٢٠٨

احاديث الخف . .

ووجه الثاني : انه ملبس في الرجل يستترها الى الكعب يمكن متابعة المشي عليه .

فجاز المسح . .

ووجه الثالث : ظاهر الحديث ، ولو كان صحيحا لكان أصلا . انتهى .

وقول الشيخ المباركفوري هذا يدل على تميز كتب ابن العربي من بين كتب شرح الحديث لما حوته من فوائد علمية ، ولطيف الفقه والاستنباط ، فقد أشار الى مذاهب العلماء في مسألة (المسح على الجوربين) بصورة مختصرة ، ووجه الاقوال فيها ، ثم حكم على حديث الباب الذي هو حجة للقائلين بجواز المسح على الجوربين مطلقا بأنه ضعيف لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم ، فلا يقوم به حجة في هذا الباب ، وهذا لا يقوم به الا من احكم معرفة الكتاب والسنة والفقه فيهما وميز بين صحيح الاحاديث ومن سقيمها .

وهذا القول المعزول ابن العربي قد قاله في كتاب العارضة له كما اشار
(١)
المباركفوري وزاد ابن العربي بعد ما ذكر حديث الباب :-

اسناده : صح ابو عيسى هذا الحديث ، ورواه ابو داود وقال : كان عبد الرحمن بن مهدي لا يحدث به ، وكذلك كان يحيى لا يحدث به ، وذلك لأن المعروف عن المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم (مسح على الخفين) وابوقيس هذا هو الاودي واسمه : عبد الرحمن بن ثروان وهو المنفرد بهذا الحديث ، لا يعرف الا منه ، وخالفه الاثمنة فيه . كما قلناه ، فرووه على المعروف . انتهى

وقد اختلف اهل العلم في حديث (المسح على الجوربين) بين مصح له ، ومضعف وفيما يلي بيان ذلك :
(٢) (٣)
أخرج ابو داود ، والترمذي ، والنسائي في سننه الكبرى كما قلنا

-
- (١) ١٤٨ / ١ .
(٢) كتاب الطهارة ، كتاب المسح على الجوربين / السنين /
١١٢ (١٥٩) معالم .
(٣) ابواب الطهارة ، كتاب ماجاء في المسح على الجوربين والتعليق ،
السنن ١ / ١٦٧ (٩٩) .

(١) وابن ماجه (٢) وابن حبان (٣) وأحمد (٤) والبيهقي (٥) وغيرهم
من طريق ابن قيس الاودى (٦) عن هزيل بن شرحبيل (٧) عن المغيرة بن شعبة (٨) ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم: (توضاً ومسح على الجوربتين والنعلين) وهذا
لفظ ابى داود قال الترمذى: هذا حديث حسن صحيح (٩)

وخالفه جمع من اهل العلم فضعفوه:
قال ابوداود (١٠): كان عبدالرحمان بن مهدي لا يحدث بهذا الحديث، لأن المعروف عن
المغيرة ان النبي صلى الله عليه وسلم (مسح على الخفين) .
وقال الزيلعي (١١): وقال النسائي في (سننه الكبرى): لانعلم احدا تابع
اباقيس على هذه الرواية والصحيح عن المغيرة (انه عليه السلام مسح على الخفين).
كما ضعفه البيهقي وملخص قوله: انه حديث منكر، ضعفه سفيان الثوري،
وعبدالرحمان بن مهدي، واحمد بن حنبل، ويحيى بن معين، وعلى بن المدينى، ومسلم
بن الحجاج، والمعروف عن المغيرة حديث (المسح على الخفين) .

-
- (١) ١٨٤ / ١
(٢) السنن ١ / ١٠٤ (٥٧٧)
(٣) موارد الظمآن ص ٧١ (١٧٦)
(٤) المسند ٤ / ٢٥٢ .
(٥) السنن ١ / ٢٨٣ .
(٦) عبدالرحمان بن ثروان - بمثلثة مفتوحة وراء ساكنة ، ابوقيس الاودى الكوفي :
صدوق ، ربما يخالف ، من السادسة ، مات سنة عشرين ومائة / خ ع / التقريب
١ / ٤٧٥ (٨٨٩) ووثقه ابن معين والعجلي والدارقطني وقال احمد : يخالف
في احاديث ٠٠٠ / هدى السارى ص ٤١٧ .
(٧) هزيل - بالتصغير - بن شرحبيل الاودى الكوفي : ثقة مخضرم ، من الثانية
/ خ ع / التقريب ٢ / ١٧٧ ووثقات العجلي ٤٥٦ (١٧٢٧) والتهديب ١١ / ٣١ (٦٩) .
(٨) المغيرة بن شعبة بن مسعود بن معتب الثقفى : صاحب
مشهور اسلم قبل الحديبية وولى اسرة البصرة ثم الكوفة . مات
سنة خمسين على الصحيح / ع / التقريب ٢ / ٢٦٩ (١٣١٧) والاستيعاب
٤ / ١٤٤٥ (٢٤٨٣) (البجاوى) .
(٩) السنن ١ / ١٦٧ .
(١٠) السنن ١ / ١١٣ (معالم)
(١١) نصب الراية ١ / ١٨٤
(١٢) السنن ١ / ٢٨٣

وقال الامام الثنوي (١) : انه حديث ضعيف فعنه الحفاظ .
وقال بعد ان ذكر تضعيفه عن البيهقي : ... وهؤلاء اعلام ائمة الحديث ، وان كان
الترمذي قال : حديث حسن ، فهؤلاء مقدمون عليه بل كل واحد من هؤلاء لو انفرد
قدم على الترمذي ، باتفاق اهل المعرفة . انتهى .

وحجة من ضعفه :

- ١ - ان ابا قيس خالف الثقات فهو حديث شاذ .
- قال يحيى بن معين : (الناس كلهم يروونه على الخفين غير ابي قيس) وقال على
بن المديني :
حديث المغيرة بن شعبة في المسح على الخفين رواه عن المغيرة أهل المدينة ، وأهل
الكوفة ، وأهل البصرة ، ورواه هزيل بن شرحبيل عن المغيرة الا انه قال : (ومسح
على الجوربين) فخالف الناس (٢) وقد اجاب اهل العلم عن ذلك بما يلي :
قال الشيخ احمد شاکر في تعليقه على سنن الترمذي بعدما ذكر ما اعل به الحديث : (٣)
وليس الامر كما قال هؤلاء الاثمة ، والصواب صريح الترمذي في تصحيح هذا الحديث
وهو حديث آخر ، غير المسح على الخفين ، وقد روى الناس عن المغيرة أحاديث المسح
في الوضوء ، فمنهم من روى المسح على الخفين ، ومنهم من روى المسح على العمامة
ومنهم من روى المسح على الجوربين ، وليس منها بمخالف للآخر ، اذ هي احاديث
متعددة ، وروايات عن حوادث مختلفة ... انتهى مختصرا .
وقال الدكتور نور الدين عتر : ... بأنه لا مخالفة ، بل هي زيادة ثقة ، وينتـ
عليه يكون صلى الله عليه وسلم مسح على الخفين مرة وعلى الجوربين مرة أخرى . (٤)
كما ذهب الى مثل ذلك الشيخ الالباني : (٥)
كما نقل الامام الزيلعي عن بعض الاثمة توجيه الاعتراض فقال :

(١) المجموع ٤٩٩ / ١ .
(٢) نصب الرأية ١٨٥ / ١ .
(٣) ١٦٧ - ١٦٨ وانظر تعليقه على المحلى ١١٢ / ٢ .
(٤) الامام الترمذي والموازنة بين جامعته وبين الصحيحين
ص ٢٩٣ .
(٥) ارواء الغليل ١٣٧ / ١ (١٠١) .

..... ومن يصححه يعتمد بعد تعديل أبي قيس على كونه ليس مخالفاً لرواية
الجمهور مخالفة معارضة، بل هو امر زائد على ما روي، ولا يعارضه، ولا سيما
(١)
وهو طريق مستقل برواية هذيل عن المغيرة لم يشارك المشهورات في سندها. انتهى.

(٢)
وللحديث شاهد من حديث أبي موسى رواه ابن ماجه والطبراني كما في نصيب
الراية قال ابوداود : وروى ... عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه
عليه وسلم (انه مسح على الجوربين) وليس بالمتصل ولا بالقوى .

أما حكم مسألة (المسح على الجوربين) فقد جمع ابن العربي شتاته بقوله :
(٥)
في تحقيق القول في الباب :

لما وردت الاحاديث في المسح على الخفين اختلف في الخف ما هو كما تقدم بيانه :
فكل من حمل لفظ الخف على معنى قال : يمسح عليه كما فسره، وشرحه، ورواه، والسدى
عندى : ان الخف والجرموق والجلد المخروز والجورب المخروز عليه بجلد، يجوز المسح
على ذلك كله، لأنه خف، أو في معنى الخف من كونه جلداً مخروفاً يوضع على القدم
يسترها الى الكعبين .

وأما المسح على النعلين وهي الخامسة فانما المعنى فيه ان الجوربين اذا كانا
مخروزين الى الكعبين كانا شبيهين بالنعلين فهو جورب بأصله كالنعل بما انضاف
اليه من الجلد المخروز . انتهى .

(٦)
وعلى كل حال فمسألة (المسح على الجوربين) مشهورة وفيها كلام مضطرب للائمة وحكى
ابن حزم وابوداود وغيرهما : اباحة المسح على الجوربين عند جمع من الصحابة .

-
- (١) نصب الراية ١ / ١٨٥ .
(٢) لم اجد في المطبوعة .
(٣) ١ / ١٨٥ .
(٤) السنن ١ / ١١٣ (معالم) .
(٥) المعارضة ١ / ١٤٩ - ١٥٠ .
(٦) انظر نصب الراية ١ / ١٨٣ - ١٨٦ والفتح الرباعي ٢ / ٧١ (٣٤٦) واعلام
السنن للتهانوي ١ / ٢٤٣ - ٢٤٥ وتحفة الاحوزي ١ / ٣٢٧ - ٣٣٤ - ٣٣٥ ونيل
الاطوار ١ / ٢١٣ - ٢١٤ والمجموع ١ / ٤٩٩ - ٥٠٦ ومعالم السنن ١ / ١١٣ ،
والمحلى ٢ / ١١٠ - ١١٩ ومنتهى الارادات لابن النجار ١ / ٢١ - ٢٤ ، والام
١ / ٣٤ - ٣٦ .
(٧) المحلى ٢ / ١١٤ - ١١٩ .
(٨) السنن ١ / ١١٣ (معالم) .

(١)

قال ابن حجر في باب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من كتاب الدعوات :
ويتقوى ذلك - أي مشروعية الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد من
الصلاة - بما أخرجه الترمذي عن عمر موقوفا : (الدعاء موقوف بين السماء
والأرض لا يصعد منه شيء حتى يصل على النبي صلى الله عليه وسلم) .

قال ابن العربي : ومثل هذا لا يقال من قبل الرأي ، فيكون له حكم الرفع . انتهى .
ويستفاد مما نقل ابن حجر امران :

الاول منهما : ان ابن العربي يرى ان الحديث الموقوف وهو ما أضيف الى الصحابي ،
فوقف عليه ولم يتجاوز به الى النبي صلى الله عليه وسلم ، يحكم برفعه اذا
احتف بقرائن معنوية ، او لفظية وان كان لفظه لفظ الموقوف بحسب الظاهر .

وقول ابن العربي في هذه المسألة الحديثية هو ما عليه اهل العلم الحديث
فالحديث الموقوف اذا ثبت من طريق صحيح واحتف بقرائن معنوية او لفظية تدل على
رفعه كأن يكون مما لا مجال فيه للرأي ، والقياس فان هذا وشبهه يحكم برفعه ، وذلك
لأن الظاهر فيه النقل عن صاحب الشرع ، وفي المسألة تفصيلات بينها العلماء
وتكلموا عنها . (٣)

الثاني : ان نقل ابن حجر يدل على الاستئناس والاستشهاد بقول ابن العربي
لما ذهب اليه في المسألة . فقد ساق روايات أخرى شاهدة لرواية عمر رضى الله
عنه ، قال ابن حجر :

ورود له شاهد مرفوع (في جزء الحسن بن عرفة) وأخرج العمري في عمل (يوم وليلة)
عن ابن عمر بسند جيد قال (لا تكون صلاة الا بقراءة وتشهد وصلاة على) وأخرج البيهقي
في الخلافيات بسند قوى عن الشعبي وهو من كبار التابعين قال : (من لم يصل على
النبي صلى الله عليه وسلم في التشهد فليعد صلاته) . وأخرج الطبري بسند صحيح عن
مطرف بن عبد الله بن الشخير وهو من كبار التابعين قال : (كنا نعلم التشهد فاذا

(١) فتح الباري ١١ / ١٦٤ .

(٢) ابواب الصلاة باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم / السنن

٢ / ٣٥٦ (٤٨٦) وانظر المعارضة ٢ / ٢٧٣ - ٢٧٤ .

(٣) انظر تدريب الراوى ١ / ١٨٤ - ١٩٤ ولمحات في امول الحديث ص ٢١٥ - ٢٢٠ وشرح

العراقي على الالفية ١ / ٦٥ - ٦٦ .

(٤) مطرف بن عبد الله بن الشخير العامري ابو عبد الله البصري : ثقة عابد فاضل

من الثانية . . / التقريب ٢ / ٢٥٣ (١١٧٢) وثقات العجلي ص ٤٣١ (١٥٨٥)

وثقات ابن حبان ٥ / ٤٢٩ .

قال : (واشهد ان محمدا عبدة . ورسوله) يحمد ربه ويثني عليه ثم يطل على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته . انتهى . (١)

(٢) قال ابن حجر في باب ماجاء فيمن يستحل الخمر ويسميه بغير اسمه من كتاب الاشربة : قوله (يستحلون الحر) ضبطه ابن ناصر : بالخاء المهملة المكسورة ، والسين الموحدة الضفيفة ، وهو الفرج ، وكذا هو في معظم الروايات من صحيح البخاري ، ولم يذكر عياض ، ومن تبعه غيره ، وأقرب ابن التين فقال : انه عند البخاري بالمعجمتين . وقال ابن العربي : هو بالمعجمتين : تصحيف (٣) ، وانما رويناه بالمهملتين ، وهو الفرج ، والمعنى يستحلون الزنا

واضاف ابن حجر قائلًا : وقال ابن العربي : الخز بالمعجمتين والتشديد : مختلف فيه ، والاقوى حله ، وليس فيه وعيد ، ولا عقوبة باجماع . انتهى .

وباستعراض ما نقله ابن حجر يلاحظ مايلي :

أولا : ان الرواية الصحيحة والمعتمدة في ضبط (الحر) بالمهملتين ، وبالمعجمتين تصحيف ، وهي الرواية الصحيحة عند ابن العربي .

ثانيا : استدلال ابن العربي - كما نقل ابن حجر - على صحة قوله بأن الخنز - بالمعجمتين - ليس بحرام ، وليس فيه عقوبة ، ولا وعيد ، فلما اشتمل حديث الباب على وعيد شديد على من يتحیل في تحليل ما حرم الله تبين ان المنهى عنه غير الخنز وانما هو الحر وهو الزنا ويشهد لصحة قول ابن العربي ان الخنز قد لبسه كثير من الصحابة :

قال ابو داود : وعشرون نفسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

أو أكثر لبسوا الخنز منهم أنس والبراء بن عازب . انتهى . (٥)

كما روى الطبراني - كما في نصب الراية - من طريق (٦)

(١) فتح الباري ١٦٤/١١ وانظر تحفة الاحوذى ٢ / ٦١١ .

(٢) فتح الباري ١٠ / ٥٥ .

(٣) المعارضة ٨ / ٤٩ والمعارضة ٧ / ٢٢٣ .

(٤) التصحيف هو : تحويل الكلمة في الحديث من الهيئة المتعارفة الى غيرها /

انظر منهج النقد / د . عتر ص ٤٤٤ والتقيد والايضاح ص ٢٨٢ - ٢٨٥ .

(٥) السنن ٤ / ٣١٩ (معالم) .

(٦) ٢٢٧ / ٤ .

زرارة^(١) قال : رأيت عمران بن حصين يلقي الخز، قال الهيثمي^(٢) : رجاله رجال الصحيح .

كما قال بقول ابن العربي جمع من أهل العلم :
قال الامام الزيلعي^(٣) : قال عبدالحق في احكامه : وقد روى هذا بوجهين (يستحلون الخز) - بخاء مهملة ، وراء مهملة - قال : وهو الزنا ، وروى - بخاء وزاي - قال :
والأول هو الصواب . انتهى

ورأيت في حاشيته : قال الاصمعي : الخز بكسر الحاء ، وتخفيف الراء - المهملتين -
واصله صرح ، فنقصوا في الواحد ، واثبتوا في الجمع ، فقالوا : حر ، وثلاث ا حراج .
انتهى .

وقال ابن حجر^(٤) : ... وترجم ابوداود للحديث في كتاب اللباس (باب ما جاء في الخز)
في الحر^(٥) ووقع في روايته بمعجمتين والتشديد والراجح بالمهملتين ، ويؤيده ما وقع في الزهد لابن المبارك من حديث علي بلفظ (يوشك ان تستحل أمي فمروج النساء والحرير) ووقع عند الداودي بالمعجمتين ، ثم تعقبه بأنه ليس بمحفوظ لأن كثيرا من الصحابة ليسوا به .

وقال ابن الاثير^(٦) : المشهور في رواية هذا الحديث : بالاعجام وهو ضرب من الابريسم
كذا قال ، وقد عرف ان المشهور في رواية البخاري : بالمهملتين . انتهى
واذا اضيف الى ما سبق ان ابن حجر قد ساق كلام ابن العربي مساق الاحتجاج والقبول
تبين انه من الائمة الذين يؤخذ عنهم الحديث وعلومه ، كما تبين انه ضابط لروايته
تحملا وأداء على الوجه الصحيح .
(٧)

-
- (١) زرارة - بضم اوله - ابن او في العنارمي الحرشي ابو حجاب البصري قاضيها : ثقة عابد... مات فجأة في الصلاة / ع / التقريب / ١ / ٢٥٩ (٣٤) والجرح والتعديل ٣ / ٦٠٣ (٢٧٢٧) .
- (٢) مجمع الزوائد ٥ / ١٤٥ وانظر نصب الراية ٤ / ٢٢٧ - ٢٣١ ، ومجمع الزوائد ٥ / ١٤٤ - ١٤٥ .
- (٣) نصب الراية ٤ / ٢٣١ - ٢٣٢ وانظر تهذيب اللغة للزهري ٣ / ٤٣٣ (صرح)
- (٤) فتح الباري ١٠ / ٥٥ وانظر مشارق الانوار للقاضي عياض ١ / ١٨٧ (الخز) .
- (٥) السنن مع المعالم ٤ / ٣١٨ - ٣١٩ الا ان في هذه الطبعة (باب ما جاء في الخز) بالمعجمتين .
- (٦) انظر النهاية في غريب الحديث لابن الاثير ١ / ٣٦٦ (باب الحاء مع الراء) وانظر لسان العرب ١ / ٦٠١ (صرح) دار لسان العرب والصحاح ١ / ٣٦٠ (صرح) وتاج العروس ٢ / ١٣٤ - ١٣٥ (صرح) وترتيب القاموس المحيط للزواي ١ / ٦١٤ (صرح) ١٠ / ٦١٦ (حر)
- (٧) انظر لمحات في اصول الحديث ص ٣٤٠ - ٣٤٣ .

قال الامام السيوطي في باب (غسل المرأة ترى في صتامها ما يرى الرجل من كتمان

الطهارة :

(١) قوله (تربت يمينك) قال القاضي ابوبكر ابن العربي في شرح الترمذي للعلماء

في معناه عشرة اقوال :

أحدها : استغفيت ، الثاني : ضعف عقلك ، الثالث : تربت من العلم ، الرابع : تربت ان لم تعقل هذا ، الخامس : انه حث على العلم كقوله (انج شكلتك امك) ولا يريدان تشكل ، السادس : اصابها الشراب ، السابع : خابت ، الثامن : اتعظت ، التاسع : ائسسه دعاء خفيف ، العاشر : انه بشاء مثلثة في أوله . انتهى . (٣)

وبهذا يكون الامام السيوطي - وهو اللغوي المشهور - قد نقل تفسير لفظة (تربت) عن القاضي ابن العربي ، ولم يتعقبه ، وفي هذا دليل على صحة نقل ابن العربي لهذه اللفظة عن أهل العلم ، والاختصاص ، مما جعله محط انظار أهل النقل والخبرة .

وقد تابع الامام السيوطي قائلًا :

(٤) وقال في النهاية : هذه الكلمة ، جارية على السنة العرب لا يريدون به الدعاء على المخاطب ، ولا وقوع الأمر به ، كما يقولون (قاتله الله) ، وقيل معناها : لله ، درك ، وقيل : اراد به المثل ليرى المأمور بذلك الجد ، وانهم ان خالفه فقد اساء ، وقال بعضهم : هو دعاء على الحقيقة ، فانه قد قال لعائشة رضي الله عنها : تربت يمينك لانه رأى الحاجة خيرا لها والأول أوجه ، يعضده قوله في حديث خزيمه (أنعم صباحا تربت يداك) فان هذا دعاء له ، وترغيب في استعماله ماتقدمت الوصية به ألا تراه قال (انعم صباحا) ثم عقبه بتربت يداك ، وكثيرا ما ترد للعرب الفساذ ظاهرها الذم ، وانما يريدون بها المدح كقولهم : (لا أب لك) (ولا أم لك) (وهوت امه) (ولا أرض لك) ونحو ذلك .

(٥) وقال النووي : في هذه اللفظة خلاف كثير منتشر جدا للسلف والخلف من الطوائف كلها والاصح والاقوى الذي عليه المحققون : أنها كلمة أصلها افتقرت ولكن العرب

(١) انظر المراجع التالية : ترتيب القاموس ١ / ٣٦٢ (ترب) ومجمل اللغة ١ / ١٤٧

(ترب) والمصاحح ١ / ٩٠ - ٩١ .

(٢) المعارضة : ١ / ١٨٨ - ١٩٠ .

(٣) شرح السيوطي على سنن الترمذي ١ / ١١٣ - ١١٤ .

(٤) ١ / ١٨٤ .

(٥) انظر شرح النووي لصحيح مسلم ٣ / ٢٢١ .

اعتادت استعمالها غير قاصدة حقيقة معناها الاطلي فيذكرون (تربت ينداك)
(قاتلة الله ما اشجعه) و (لا أم لك) و (شكلته أمه) و (ويل أمسه)
و (ويل أمه) وما أشبه ذلك من ألفاظهم يقولونها عند انكارهم الشيء أو الزجر
عنه ، أو الذم له ، أو استعظامه ، أو الحث عليه ، أو الاعجاب به ... انتهى .

وقال القاضي عياض ، بعد مذكر الأقوال المشهورة في معنى (ترب)

والاصح في هذا : ان هذا ومثله من الادعية الموجودة في كلام العرب ، المستعملة
كثيرا لدعم الكلام ، وصلة وتهويل الخبر ، مثل (انج لا ابالك) و (شكلتك امك)
وشبهه ، لا تقصد به الدعاء ، وان كان اصله الدعاء ، ثم جرى على سنتهم وكثر في
استعمالهم ، في غير مواطن الدعاء والذم ، واتوا به عند التعجب والاستحسان
والتعظيم للشيء * . انتهى .

(١)

قال الامام اللغوي السيد محمد مرتضى الزبيدي :

وقال ابوبكر بن العربي : الجورب غشاء للقدم من صوف يتخذ للدفع ، وكذا في

المصباح المنير . انتهى .

وقال الشيخ المباركفوري في باب ماجاء في المسح على الجوربين والتعليين من

ابواب الطهارة .

وقال القاضي ابوبكر بن العربي في عارضة الاحوزي : الجورب غشاء للقدم من صوف
يتخذ للدفع . انتهى (٢)

وقال الشيخ الساعاتي :

وقال القاضي ابوبكر بن العربي في شرح الترمذي :

(٣)

الجورب غشاء للقدم من صوف يتخذ للدفع وهو التسخان . انتهى

وفيما ذكر دلالة ظاهرة على اعتماد ابن العربي للجورب ، ولم يكن ذلك راجع
لجهلهم بكتب غريب الحديث والاثار ، وانما كان ذلك - والله أعلم - لعلمهم ان
المشتغل به عندهم من أولي المعارف وذوى البصائر في هذا الفن .

وهذا القول المعزو لابن العربي قد قاله في كتابه (العارضة) وفيما يلي نصه :
الجورب : غشاء للقدم من صوف يتخذ للدفع وهو التسخان أو احد معانيه ، والنعل

(١) تاج العروس ١ / ١٨١ (جرب) .

(٢) تحفة الاحوذى ١ / ٣٣٤ .

(٣) الفتح الرباعي ٢ / ٧١ .

معلومة ، والمشاور العنائم (١) . انتهى .

وأما تفسير الجوزي فقد اختلف فيه :
فقال ابن منظور : الجورب لفنافة الرجل (٢) ، وكذلك قال الزبيدي ، والجوهري (٤) ،
ومجد الدين الفيروز ابادي (٥) .

وقال الشوكاني : الخف نعل من آدم يغطي القدمين ، والجرموق اكبر منه ، والجورب
اكبر من الجرموق (٦) .

(٧)
وقال الامام المباركفوري : وقال الشيخ عبدالحق الدهلوي في اللمعات : الجورب
خف يلبس على الخف الى الكعب للبرد ولصيانة الخف الاسفل من الدرن والغسالة .
وقال الحافظ ابن تيمية في فتاواه : الفرق بين الجوربين والنعلين انما هو
من كون هذا من صوف وهذا من جلود ، وقال العيني : الجورب هو الذي يلبسه
اهل البلاد الشامية الشديدة البرد وهو يتخذ من غزل الصوف المفتول يلبس
في القدم الى مافوق الكعب ثم قال بعد ان ذكر الاقوال في مسمى الجورب وبين
الاختلاف فيه :

قلت : يمكن ان يجمع بين هذه التفاسير المختلفة بأن الجورب : هو لقنافة الرجل
كما قاله صاحب القاموس من اي شيء كان واما تقييدهم بالجلد والصوف والشعر
او غير ذلك فعلى حسب صنعة بلادهم والله تعالى أعلم . انتهى .

-
- (١) ١ / ١٤٩ .
(٢) لسان العرب ١ / ٢٦٣ (جرب) (ط دار صادر أ) .
(٣) المصدر السابق .
(٤) الصحاح ١ / ٩٩ (جرب) .
(٥) القاموس المحيط ١ / ٤٧ (جرب) .
(٦) نيل الاوطار ١ / ٢٢٥ (ط الجيل)
٢٢٦
(٧) تحفة الاحوزي ١ / ٣٣٤ - ٣٣٥ .

ولعل هذا القدر يكفي في لفت النظر الى هذا الجانب المهم من شخصية ابن العربي الحديثية ، وهو مقدار اهتمام وعناية أهل العلم بمنهج ابن العربي في الحديث وعلومه رواية ودراية ويلاحظ على هذه النقول مايلي :-

أولاً : أن كتب ابن العربي الحديثية منها خاصة وغيرها ، ليست كتب رواية فقط بل هي كتب دراية أيضا ، وهذا يكشف مدى الجهد الذي بذله المؤلف في جمع المادة العلمية ، وبراعته في انتقائها ، كما تدل على أن ابن العربي لم يكن مجرد ناقل بل ناقل مضطلع .

ثانياً : أن هذه المزاي الحميدة في مؤلفات ابن العربي أعني روايته الأحاديث فـي كتبه اضافة الى بيان حال كثير منها صحة وضعفا ، اتصالات وانقطعا ، وماتفرع على ذلك من الفوائد والأبحاث الفنية التي تعرض لها ترفع اللبس عن قارئ كتبه ، وتسهل عليه التمييز بين الصحيح المقبول والضعيف المردود ، وتعينه على فهم متن الأحاديث فهما علميا سليما .

ثالثاً : أن ابن العربي فقيه متمكن وامام مجتهد له شخصيته المستقلة في استنباط الأحكام الفقهية ، بالاضافة الى أن مؤلفاته تزخر بجملته وافرة من خلافات الفقهاء ومناقشاتهم واجتهاداتهم .

رابعاً : أن ما أودعه ابن العربي في مؤلفاته من أبحاث في الحديث وعلومه وفقهه وحل مشكله والجمع بين متعارضه وعنايته بالضبط وحله للاشكالات الحديثية من حيث المعاني لانحصل الا لمن تبحر في العلوم واتقن الفنون مما يجعل منها مرجعا ذا قيمة .

ولا أدل على ذلك من قول المحدث الفقيه الامام النووي - يرحمه الله - وهو يستعرض خطبة ومحتويات كتابه الموسوم بتهذيب الأسماء واللغات : (وأنقل كل ذلك - ان شاء الله تعالى - محققا مهذبا من مظانه المعتمدة وكتب أهل التحقيق فيه) وعكس منها كتاب عارضة الأحمدي في شرح الترمذي . (١)

خامساً : ان هذه النقول - والتي كانت في حيز القبول والاعتبار في نظر أهل العلم - كما مر - تعد شهادة قيمة ترتفع بابن العربي الى الامامة في الحديث وفنونه والله أعلم .

الخاتمة

أحمد الله تعالى على فضله أن وفقني لاتمام ما أردت اظهاره فيما عرضت من الفصول - وبعد :
فبعد هذه الجولات الماضية التي استعرضت حياة ابن العربي الشخصية والعلمية فان من مكنته
الباحث أن يخلص من كل ماتقدم الى النتائج التالية :-

أولا : أن ضعف الوازع الديني والانحراف عن النهج الاسلامي القويم في واقع المجتمعات الاسلامية
- بصفة عامة - حكام ومحكومين يؤدي الى تفكك عرى الاخاء بين عناصر هذه المجتمعات
ويساعد على انهيار الوجود الاسلامي وقد تجلى هذا واضحا من خلال الحديث عن الوضع
السياسي والاجتماعي للمجتمع الأندلسي في عهده الثلاثة المشار اليها .

ثانيا : ان الأسرة عماد حياة الفرد وتنشأته ففيها يكتسب الفرد المهارات والعادات الاجتماعية
وبقدر تبني الأسرة للنهج الاسلامي الواضح وغرس بذوره في نفوس أبنائهم ثم السعي الى
تحقيق ذلك بقدر ماتكون النتيجة التي تتمناها هذه الأسرة لمستقبل أبنائها وهذا ما أكدنا
عليه وأوضحناه في الفصل الأول من الباب الأول فابن العربي أنعم الله عليه بأب حرص كل
الحرص على تنشأته النشأة الحسنة واهتم بتربيته وتوجيهه وفق المنهج الاسلامي ثم ارتحل به
الى حواضر العالم الاسلامي آنذاك حتى وافته المنية غريبا عن أهله ووطنه .

ثالثا : ان الرحلة في طلب العلم - على الرغم من الصعاب التي قد تواجه العالم أثناء رحلته
تساعد على أخذ الحديث وتلقيه وسماعه من شيوخه وحفاظه المشهورين وتساعد العالم على
الوقوف على مختلف التيارات الفكرية والمذهبية وتساعد على نقل ودراسة أمهات الدواوين في
التفسير والحديث والفقه والأصول واللغة وعلم الكلام الى غير ذلك من العلوم مما سيكون له
الأثر الأكبر في تكوين شخصية العالم العلمية فيما بعد وهذا ما أوضحته ونبهت عليه في
رحلة ابن العربي بتمامها وكما لها .

رابعا : ان العناية بالحديث النبوي لم تقتصر على بلد اسلامي دون آخر فما ان ترتفع راية الاسلام
على بلد من البلدان حتى يتجه الفاتحون الى تكليف العلماء بنشر الدعوة الاسلامية وتعليم
الناس وبيان مقاصد الاسلام وأهدافه من خلال مفاهيم القرآن والحديث النبوي وتعتبر
الأندلس من مشاهير البلدان الاسلامية التي شع منها أنوار الاسلام وعلومه ولعل مجمل أهداف
البحث وغايته يدل على ذلك فابن العربي أحد رجال الفكر الأندلسي وجهوده في
مضمار خدمة الاسلام ظاهرة جلية من خلال هذا البحث .

خامسا : أن ابن العربي كان أحد الشخصيات البارزة في الحياة العلمية وبلغ في هذا الشأن مبلغا أنزله منزلة عالية رفيعة بين أقرانه وعلماء عصره لما اشتهر به من سعة العلم ولعل ثناء أهل العلم عليه ووصفه بالحفظ والاتقان وسعة العلم لأكبر دليل على ذلك وهذا ماتم ايضاحه في فصل مكانته العلمية .

سادسا : أن ابن العربي قد بذل من أجل الحديث النبوي وما يخدمه من علوم أعظم الجهد وتفرقت أغراضه وتنوعت مقاصده في الاعتناء فمن جمع وضبط لأصوله من دواوينه ومصادره الأصلية تلقيا ومشاهدة وسماعا وتحديثا بأعلى طرق الرواية ومن حفظ لرجاله وتركيبهم والتفتيش عن أمورهم حتى جرح وعدل وأضاف الى كل ذلك شرح الألفاظ اللغوية الصعبة الى ذكر الأحكام وآراء الفقهاء الى غير ذلك من الجهود التي تم بسطها في مكانها من هذا البحث .

سابعا : أن ابن العربي قد سار ونهج منهجا واضحا في نقده للحديث بشقيه - سندا ومتنا - وهو وإن كان غير واضح في بعض جوانبه إلا أنه يدل على مدى الجهد الذي بذله ابن العربي للحفاظ على حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم الذي يعتبر المصدر الثاني من مصادر التشريع الاسلامي بعد كتاب الله العزيز .

ثامنا : أن حياة ابن العربي الشخصية والعلمية وسيرته العطرة ومسلكه الذي سلكه في شرح الحديث من جميع أو معظم جوانبه كل ذلك جعله محط انظار أهل العلم والاختصاص وذلك من خلال النقل من مؤلفاته ومصنفاته وإن معظم ما نقل كان في حيز القبول والاعتبار .

فجزى الله ابن العربي واخوانه من علماء الأمة الاسلامية سلفا وخلفا خير الجزاء لما بذلوه من جهود للمحافظة على الحديث النبوي ليصل الى أهله نقيا طاهرا صافيا من كل شائبة تشوبه كما أسأل الله تعالى أن يوفقني وأهل الاسلام لخدمة كتابه وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم وأن يجعلني ممن يستمع القول فيتبع أحسنه صلى الله عليه وسلم سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما كثيرا والحمد لله رب العالمين .

الفهارس التفصيلية

فهرس الايات

فهرس الاحاديث

فهرس المراجع

فهرس الموضوعات

سورة البقرة

٦٥٢/٤٤٨	١٠٢وما يعلمان من احد حتى يقولانما نحن فتنة فلا تكفر..
٥٤٣/٤١٧	١٥٩	ان الذين يكتُمون ما انزلنا من البينات والهدى...
٥٠٢	١٧٧	البران تولوا وجوهكم قبل المشرق والمغرب...
٦٢٠	١٧٨	يا ايها الذين امنوا كتب عليكم القصاص في القتلى...
٣٠٩	١٨٨	ولا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل وتدلوا بها الى الحكام...
٤٠٦	١٩٣	وقا تلوههم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله.....
٢٧٠	١٩٦فمن كان منكم مريضا اُهربه اذى من رأسه....
٤٢٩	١٩٩	ثم افيضوا من حيث افاض الناس..
٥٣٨	٢٢٢	...ان الله يحب التوابين ويحب المتطهرين...
٢٧١	٢٢٢	ويسال لوثك عن المحيض قل هو اذى.....
٥٩٠	٢٢٩	الطلاق مرتان فاماك بمعروف او تسريح باحسان...
٢٧٠	٢٣٢فلا تعظوهن ان ينكحن ازواجهن اذا تراضوا بينهم بالمعروفة..
٥٦	٢٥٤	الله لا اله الا هو الحي القيوم لاتاخذُه سنة ولا نوم....
٤٣٢	٢٣٣	والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين.....
٣٥٤	٢٥٥	لا تاخذُه سنة ولا نوم.....
٤٦٦	٢٨٢	ممن تعرضون من الشهداء.....
٤٠١	٢٨٦	ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطانا....

سورة الاعمران

٤٣٧	٧وما يعلم تأويله الا الله....
١٧٥/١١	٣١	قل ان كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله....
٥٣١	٩٧ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا....
٣٩٧	١٠٦	يوم تبيض وجوه وتسود وجوه.....

سورة النساء

٥٣٨	١٧	انما التوبة على الله للذين يعملون سوءاً بجهالة ثم يتوبون من قريب
٤٧١	٢٣	... وامهات نسائكم ...
٤٣٢	٢٣	... وامهاتكم اللاتي ارضعنكم ...
٢٨٦	٢٤	والمحصنات من النساء الا ما مالتكم ايمانكم ...
٥٧٥	٤٨	... ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ...
١٣٨	٥٩	... فان تنازعتم في شئ فردوه الى الله والرسول ...
١٣٠	٦٩	ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم ...
١٢٨	٩٠	... ما و جاؤكم حصرت صدورهم ان يقاتلواكم ...
٤٠١	٩٢	وما كان لمؤمن ان يقاتل مؤمناً الا خطأ ...
٢١٣	١٠٢	واذا كنت فيهم فاقم لهم الصلاة فلتقم طائفة منهم معك
		وليأخذوا اسلحتهم ...
٣٥٥	١٣١	... ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم واياكم ان اتقوا الله

سورة المائدة

٥٤٧	٣	... والمنخقة والموقودة والمتردية والنطيحة ...
٥٤٥/٥٣٣	٤	... فكلوا مما امسكن عليكم وذكروا اسم الله عليه ...
١٩٦	٦	... او لامستم النساء ...
٤٢٦	٦	... وامسحوا برؤوسكم ...
٢٠٨	٢٨	والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما ...
٥٣٨	٣٩	فمن تاب من بعد ظلمه واصبح فان الله يتوب عليه ...
٥٦٤	٤٤	انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور ...
١٥٦	٥٤	يا ايها الذين امنوا من يرتد منكم عن دينه ...
٢٢٢	٨٧	يا ايها الذين امنوا لا تحرموا طبيبات ما احل الله لكم ...
٦٠١	٨٩	... ولكن يؤخذكم بما عقدتم الايمان ...
١٧٥	٩٢	واطيعوا الله واطيعوا الرسول واحذروا ...

سورة الانعام

١٠٣	٥٤	واذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم....
١٣٩	١٠٩	واقسموا بالله جهد ايمانهم لان جاءتهم آية ليؤمنن بها....
٣٩١	١٤١	وهو الذي انشا جنات معروشات وغير معروشات....

سورة الاعراف

١٨٧	١٦٠ فانجست منه اثنتا عشرة عينا قد علم كل انسان مشربهم....
-----	-----	--

سورة التوبة

٤٠٦	١٩	اجعلتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام كمن امن بالله واليوم الآخر ١٩
٦٦٠	٥٨	ومنهم من يلزمك في الصدقات....
٦٠	٣٧	انما النسيء زيادة في الكفر....
١٥٦	١١١	ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة....

سورة الحجر

٥٦٢	٤٢	ان عبادي ليس لكم لك عليهم سلطان الا من اتبعك من الغاوين
-----	----	---

سورة النحل

٣٩٨	٢٦	فَأَشَى إِلَهُ بَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ الْقَوَاعِدِ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ ..
١٧٥	٤٤وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ
١٧٥	٦٤	وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا لِتُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي اخْتَلَفُوا فِيهِ
٥٦٢	٩٩	إِنَّهُ لِسَيِّدُهُ سُلْطَانٌ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا ...
١٩٥	١٠١-١٠٢	وَإِذَا بَدُلْنَا آيَةً مَكَانَ آيَةٍ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَنْزِلُ ...

سورة الاسراء

٤٠١	٣١	أَن قَتَلْتَهُمْ كَانَ خَطَاؤُكُمْ كَبِيرًا
-----	----	---

سورة الكهف

٥٩٩	٢٤	وَإِذْ ذَكَرَ رَبُّكَ إِذْ نَسِيتَ
٦٥٧	٢٩	الْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ

سورة الحج

٥٥٥	٥٤-٥٣	وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى الْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ .
٥٩٦	٧٨	...هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ ... سورة المؤمنون
٦٦٦	١	قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ
٥٥	١٢	وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سَلَالَةٍ مِنْ طِينٍ
٣٩٧	١٠٨	قَالَ أَخْسَأْ وَلَا تَكَلِّمْهُنَّ

الاية	السورة	رقمها	الصفحة
	سورة النور		
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا وتسلموا على اهلها	٢٧	٢٧٦	
الله نور السماوات والارض	٣٠	١٢٧	
فليحذر الذين يخالفون عن امره ان تصيبهم فتنة او يصيبهم عذاب اليم	٦٣	١٧٥	
	سورة الفرقان		
...وانزلنا من السماء ماء طهورا	٤٨	٢٨٣	
...والذين لا يدعون مع الله الها اخر ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق	٦٨	٥٩٨	
	سورة الشعراء		
فككبوا فيها هم والغاوير وجنود ابليس اجمعون	٩٤	٥٦	
	سورة الاحزاب		
واذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة	٣٤	٢٤٩/٢٣١	
واذ تقول للذي انعم الله عليه وانعمت عليه امسك عليك زوجك واتق الله	٣٧	٥٤٨	
يا ايها الذين امنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا ان يؤذن لكم الى طعام	٥٣	٥٦٧	
	سورة المافات		
وقال اني ذا هب الي ربي سيهدين	٩٩	٨١	
	سورة ص		
لقد ظلمك بسؤال نعجتك الي نعاجه	٢٤	٥٥١	
وانذله عندنا لزلفى وحسن ما ب	٤٠	٥٥٢	
قال فبعزتك لاغوينهم اجمعين الا عبداك منهم المخلصين	٨٢ - ٨٣	٥٦٢	
	سورة الزمر		
قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون	٣٩	١٤	
ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة	٦٠	٢٤٣	
	سورة غافر		
هو الحي	٦٥	٥٦	
	سورة الدخان		
حم والكتاب المبين انا انزلناه في ليلة مباركة انا كنا منزلين	١٠	٤٠٦	

الصفحة	رقمها	السورة	الاية
		سورة الشورى	
٤٣٨	١١	ليس كمثله شيء وهو السميع البصير	
		سورة الفتح	
٥٨٣	٢٩	محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رحماء بينهم ..	
		سورة الحجرات	
٣١٩	٦	يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا ..	
		سورة ق	
٨	٣٧	ان في ذلك لذكرى لمن كان له قلب او السمع وهز وشهيد	
		سورة الذاريات	
٥٥	٢١	وفي انفسكم افلا تبصرون	
		سورة النجم	
٤٤١	٤٠٣	وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحي يوحى	
٥٦١	١٦	افرايتم اللات والعزى ومثله الثالثة الاخرى	
٥٦١	٢٣	ان هي الا اسماء سميتن بها انتم واباؤكم	
٣٥٥	٢٩-٣٨	الا تنزر وازرة وزرا اخرى وان ليس للانسان الا ما سعى	
٥٥	٤٢	وان الى ربك المنتهى	
٥٦١	٥٩	افمن هذا الحديث ...	
		سورة الرحمن	
٦٤	٢٦	كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام	
		سورة الحديد	
٥٧	١١	من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا	
		سورة الحشر	
١٧٥/٤٤١/١١	٧	وما اتاكم الرسول فخذوه	
		سورة الممتحنة	
٤٣١	٦	لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة	
		سورة الجمعة	
١	٢	هو الذي بعث في الاميين رسولا منهم ..	
		سورة المنافقون	
٣١٩	١	والله يشهد ان المنافقين لكاذبون	
		سورة الملك	
٥٥	١	وهو على كل شيء قدير	
		سورة التحريم	
٥٧٩/٤٤٣	١	يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك	
٥٣٨	٣٩	يا ايها الذين امنوا اتوبوا الى الله توبة نصوحة ..	

الاية	السورة	رقمها	الصفحة
	سورة الطلاق		
واشهدوا ذوي عدل منكم	سورة الحاقة	٢	٤٦٦
ولو تقول علينا بعض الاقاويل لآخذنا منه باليمين ٠٠٠٠		٤٤	٤٤١
	سورة القيامة		
فإذا قرأناه فاتبع قرأه —		١٨	١٧٧
	سورة الانسان		
انا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا		٣	٣٣
	سورة التكوين		
الجوار الكنس		١٦	١٨٧
	سورة البروج		
فعال لما يريد		١٦	٥٦
	سورة الاعلى		
سبح اسم ربك الاعلى		١	٤٩٢
	سورة الغاشية		
هل اتاك حديث الغاشية		١	٤٩٢
	سورة الفجر		
وجاء ربك والملك صفا صفا		٢٣	٣٩٨
	سورة البلد		
وهديناه النجدين		١٠	٣٣
	سورة العلق		
اقرأ باسم ربك الذي خلق		١	١٤
	سورة القدر		
انا انزلناه في ليلة القدر		١	١٤١

٣١٩	اخذنوا له بئس اخو العشيرة
١٩١	ابردوا عن الحر
٤٤٧	ابسط يديك تصافحك ...
٥٧٢	ابني هذا سيد ...
٤٢٦/ ٢١٦	اثننا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم
٦٢٧	اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بمسارق فقطعت يده ...
٦١٦	اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ...
٥٠٤	اتي النبي صلى الله عليه وسلم بطوق فيه سبعون مثقالا ...
٤٠٩	اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم بالموقف يعني بجمع ...
٤٨٣	اتي صفوان بن عسال ... وكان يامرنا اذا كنا سفرا او مسافرين ...
٤٨٢	اتي عائشة رضي الله عنها سالها عن المسح على الخفين ...
٣١١-٣١٠	ادوا صدقات الفطر عن تمونون
٣٢٠	اذا اتاكم من ترضون دينه وخلقه فاكلوه
٤١٣	اذا اتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ...
٥٤٥	اذا ارسلت كلابك المعلمة
٥٤٦	اذا ارسلت كلبك المعلم وذكرت اسم الله عليه ..
٥٤٧	اذا ارسلت الكلب فاكل الصيد فلا تاكل ...
٢٧٨-٢٧٧	اذا استاذن احدكم ثلاثا ...
٤٣٤/ ١٩٦	اذا اعجلت او اقحطت فاما عليك الوضوء
٤٢٤/ ١٩٦	اذا التقى الختانان فقد وجب الغسل
٤١٤	اذا جاء رمضان
٤٩٥-٤٩٤	اذا جائكم الحديث فاعرضوه على كتاب الله ...
٦٥١	اذا جلس احدكم على حاجته ...
٤٢٤/ ١٩٧	اذا جلس بين شعبها الاربع ...
٢١٠٥/ ٢١٤	اذا دبح الالهة فقد طهر
٤١٣	اذا ذهب احدكم للغائط ...
٥١٥	اذا ركع احدكم فقال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا ...
٢٠٤	اذا سبق ما الرجل ما المرأة ذكر ...

- ٤٩٢ اذا شرب الكلب في انا * احدكم
- ٣١٣-٣١٢ على احدكم فليجعل تلقا * وجهه شيئا
- ٤١٢ اذا على احدكم فليجعل بين يديه مثل مؤخرة الرجل ..
- ٣٠٦ اذا قضي الامام الصلاة وقعد قبل ان يتكلم
- ٣٠٥-٣٠٤ اذا قلت هذا ... فقد قضيت صلاتك
- ٤١١ اذا كان احدكم يطلي فلا يدع احدا يمر بين يديه
- ٣٥٥ اذا مات المرء انقطع عمله الا من ثلاث ...
- ٢٣١ اذا مر احدكم ذكره فليتوضا *
- ١٩٦ اذا مر الختان الختان فقد وجب الغسل
- ٤٥٤ اذا نام العبد في سجوده
- ٥١٤ اذا نسي احدكم صلاة فذكرها وهو في صلاة مكتوبة ...
- ٣١٥ اذا وضع احدكم بين يديه مثل مؤخرة الرجل ...
- ٤٩١ اذا ولغ الكلب في انا * احدكم
- ٥٣٩ اذنب عبد ذنبا فقال يا اللهم اغفر لي ذنبي ...
- ٢٢٢ اذن لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمتعة ..
- ٥٢٧ ارضعني وايا سلمة شويبة
- ٤٩٣ ارسلني مروان الى ابن عباس سألته عن سنة الاستسقا ...
- ٤٠٧ الاستجمار تو والطواف تو
- ٢٢٥ اشهد لكنت اشوي لرسول الله صلى الله عليه وسلم بطن الشاة
- ٢٨٦ اصبتا سبايا يوم اوطاس لهن ازواج ...
- ٢٢٧ صلى من خلفكم ... هكذا فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٣٥٦ اطعموا الجائع وفكوا العاني
- ٢٤٦ اغتسل بعض ازواج النبي صلى الله عليه وسلم في جفنة ..
- ٦٣٧ اقرا وايس على موتاكم —
- ٦٣٠ الاكل في السوق دنا
- ٤٠٨ امرا * يكونون بعد يمينتون الصلاة عن وقتها —
- ٤٩٢ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب
- ٣١١ امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمدقة الفطر

- امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشح على الخفين في غزوة تبوك ٤٨٣
- ٦٠٧-٦٠٨-٦٠٩ امني جبريل عليه السلام عند البيت مرتين
- ٤٦٩ لانها ستكون فتنة
- ١٨٩ اللهم احييني مسكينا
- ٦١٣ انا اعلم الناس بوقت هذه الصلاة : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
- يمليها لسقوط القمر لثالثة
- ٥٥٢ انا لم نرده الا انا حرم
- ٦٣٥ ان ام سليم غدت الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت: علمني بكلمات
- اقولهن في صلاتي.....
- ٥٥٢ ان داود عليه السلام حدث نفسه اذا ابتلي ان يستعصم.....
- ٢٢٤ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذن لنا في المتعة
- ٢٥٠ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راه وانه يحيط القمل على وجهه
- ٢٨٧ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين بعث جيشا...
- ٤٦٤ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امره حين وجهه الى اليمن...
- ٢٨٨ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بقتل الكلاب
- ٣٨ انزل القرآن على سبعة احرف
- ٢٢٩ ان الركيب سنت لكم
- ٣٧٣ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم توظا ومسح على الحجرين
- ٦٣٣-٦٣٤ ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للعباس بن عباس يا عماء...
- ٢٧٠/٢٨٩ ان شهر رجب عظيم
- ٦٤٢ ان عبدا اصحبت له جسمه
- ٦٤٩ ان ناسا من الصابة قد اجتمعوا فتذاكروا ساعة الجمعة
- ٢١١ ان طائفة صفت صلت معه
- ٢٣٦-٢٣٧ انطلقنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية.....
- ٢١٩ ان على اهل الحوائط حفظها في الشار
- ٥٣٠ ان فريضة الله على عباده في الحج اذركم ابي شيخا كبيرا.....
- ٥٠٢-٥٠٣ ان في المال حقا سوى الزكاة

- ٤٢٤ ان رجلا سال رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة جالسة
- ٤١٨ ان الصدقة لا تحل لآل محمد...
- ٣٩١ انكحوا الايامى ... ثلاثا
- ٥٣٨ ان الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغر
- ٥٣٩ ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار...
- ٤٤٨ ان الملائكة عجت من معاصي بني ادم....
- ٤٧٠ انما مثل المريض اذا برأ...
- ٢١٩ ان ناقة للبراء بن عازب دخلت حائط رجل....
- ٢٩٣ ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذ من العسل العشر
- ٥٤٩ ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل منزل زيد بن حارثة....
- ٤١٩ ان الصدقة لتقع في كف الرحمان....
- ٢٢٣ ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المتعة وعن لحوم الحمر...
- ٢٢٥ ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يتوفا في غزاة خيبر مما مسته النار
- ٢٤١ ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم
- ٢٤٥ ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتوفا الرجل بفضل المرأة...
- ٢٥١ ان النبي صلى الله عليه وسلم تمضمض واستنشق من كف واحدة
- ٢٦٢ ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى اعرابيا يبول في المسجد
- ٥١٠/٤٤٥-٤٤٤ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمسك عند زينب بنت جحش
- ٥٣٣/٤٦٠-٤٥٩ ان النبي صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يقول لبنيك عن شيرمة...
- ٤٦٤ ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يامر بتأخير هذه الصلاة
- ٤٨٣ ان النبي صلى الله عليه وسلم امر بالمسح على الخفين في غزوة تبوك
- ٥٠٠ ان النبي صلى الله عليه وسلم وقفت اربعين ليلة في تقليم الاظفار
- ٤٧٦ ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج يوما فطلى على اهل احد
- ٤٢٧ ان النبي صلى الله عليه وسلم مسح على ناصيته...
- ١٩٦ انما الماء من الماء
- ١٩٨ انما نهيتكم من اجل الدافسة...
- ٤١٣ انما انا لكم مثل الوالد
- ١٣٠ ان هذا القرآن انزل على سبعة احرف
- ٢٢٥ انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم احتز من كتف شاة...

- انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: اني رجل ضريب البصر ٣٨٩
- انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول في ركوعه ٥١٨
- سبحان ربي العظيم
- انه قد انزل تحريم الخمر وهي من خمسة اشياء ٢٠٥
- انه اهدي لرسول الله صلى الله عليه وسلم حمارا وحشيا ٢٣٧
- انه صلى باصحابه بالكوفة فامرهم بالتطبيق ٠٠٠٠ هكذا فعل رسول الله ٦٧٠
- صلى الله عليه وسلم
- انه قال في المستحاضة: تدع الصلاة ايام اقراشها ٤٨٩
- ان الوضوء لا يجب الاعلى من نام مضطجعا ٥٠٩
- اني عاهدت ربي عهدا ٠٠٠ ١٨٩
- اني لاقبلك ولولا اني رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم ٤٥٧
- يقبلك مما قبلتك
- ان اليهود كانوا اذا حاضت المرأة فيهم لم يواكلوها ٢٧١
- ايما امرأة نكحت بغير إذن وليها فنكاحها باطل ٢٦٧
- اومات امرأة من وراء ستر بيدها كتابه ٤٤٥
- أيما رجل نكح امرأة فدخل او لم يدخل بها ٠٠٠٠ ٤٧٢
- ايها الناس قد فرض الله عليكم الحج فحجوا ٦٤٤
- اهللت باهلا لكا هلال رسول الله صلى الله عليه وسلم ٤١٢
- ان رمضان اسم من اسماء الله ٤١٤/٦٠٢
- أما معاوية فرجل صعلوك ٣١٩
- ان النبي صلى الله عليه وسلم كان بمكة فقرأ سورة النجم ٠٠٠ ٥٥٨
- امر نساء النبي صلى الله عليه وسلم بالحجاب ٥٦٧
- انا اعلم الناس بهذه الآية لاية الحجاب لما اهديت زينب الى رسول الله ٥٦٨
- صلى الله عليه وسلم ٠٠٠
- استعمل رسول الله رجلا على صدقات بني سليم ٠٠٠٠ ٥٧٨
- ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له امرأة يطؤها ٠٠٠ ٥٨١
- اطعم اهلك من سمين حمرك ٥٨٨-٥٨٧
- اصابتنا مجاعة ليالي خيبر ٥٨٩
- ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى فيمن وقع على جارية امرأته ٠٠٠ ٥٩٤-٥٩٣
- اذا حلف الرجل على يمين فله ان يستثنى ولو الى سنة ٥٩٩
- اذا جاء رمضان فتحت ابواب الجنة ٦٠٣

٦٥٦

بدأ الاسلام غريبا وسيعود غريبا

٤١٤

بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نسا يقولون.....

ت

٥٠٠-٤٩٩/٣٧٥

تحت كل شعره جناية

٢٤٣-٢٤٢

تزوج نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن خلالان يسرف

٢٥١

توفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم واحدة واحدة

٢٥١

توفاء لنا وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم

٢٢٥

توفوا مما مست النار

ث

٤١٨

ثلاث هي علي فرض وهي لكم تطوع.....

ج

٢٦٠

جاء اعرابي فبال في المسجد

٢٩٧

جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال: ما يوجب الحج؟

٥٤٩

جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم الى بيت زيد بن حارثة

٤٨٢

جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة ايام ولياليهن للمسافرين..

ح

٦٢٥

حضرت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقيده الاب من ابنه

٤٥٥

الحجر يمين الله يوافق به عباده

٣٨٩

حافظوا على هؤلاء الملوات

خ

- ٢٢٢ خرج علينا منادي رسول الله صلى الله عليه وسلم
- ٤١٢ خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عام حجة الوداع
- ٧٦٩ خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حج أو عمرة
فاستقبلنا رجل من جراد
- ٢٠٦ خطب عمر بن الخطاب على منبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال:
قد نزل تحريم الخمر وهي من خمسة أشياء....
- ٢٠٥ الخمر من هاتين الشجرتين
- ٥٧٣ خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جئنا امرأة من الانصار..

د

- ٦٨٩ الدعاء موقوف بين السماء والارض لا يصعد منه شيء حتى يطلى على
النبي صلى الله عليه وسلم
- ١٩٨-١٩٩ دفاهل ابيات من اهل البادية حضرة الاضحى....

ر

- ٦٥٢ رايت ابن عمر اناخ راحته مستقبل القبلة....

س

- ٢٠٥ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتة....
- ٥٠٥-٥٠٤ سئل النبي صلى الله عليه وسلم: اي الاعمال افضل؟....
- ٢٩٣ سالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صداق النساء....
- ٤٨٧ سالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المشي خلف الجنازة....
- ٤٠٨ السواك مطهرة للفم....
- ٦٦٣ سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يصيب من المرأة ثم يكسل
٥٨٨ سأله رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن لحوم الحمر

ش

- ٢١١ شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فصفا صفيين

٢٩١ الصداق ما تراضى عليه الاهليون

٢٢٨ صدق اخي: كنا نفعل هذا ثم امرنا بهذا

٤١٣ صل في هذا الوادي

٤٠٨ صلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام ...

٢٣٥ صيد البر لكم حلال وانتم حرم ما لم تصيدوه

ط

٥٩١- ٥٩٠ طلاق الامة طلقتان وعدتها حيضتان

٤٩٢ طهروا انا واحدكم

ع

٢١٩ العجماء جرحها جبار

٢٢٨ علمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة ...

٤٦٩ العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه

غ

٢١١ غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل نجد

ف

٤٨٥ في الخيل السائمة في كل فرس دينار

٢٩٥ في العسل في كل عشرة اوق زق

٤٩١ في الكلب يلغ في الاناء ...

٥١٢ فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة

ق

- ٥٧٠ قام رجل الى الحسن بن علي بعدما بايع معاوية.....
- ٢٣١ قدمنا على نبي الله صلى الله عليه وسلم فجاء رجل كأنه يدوي..
- ٤٨١-٤٨٠ قلت يا رسول الله امسح على الخفين؟ قال :نعم...
٣٧٤ قلت يا رسول الله اني امرأة اشدد ظفري راسي...
٤١٨٨ قم فاركع ركعتين....
٢٩٨ قيل يا رسول الله ما السبيل؟...
٦٤٧ قلنا يا رسول الله قد علمنا كيف نسلم عليك فكيف نطلي عليك...
٦٦٣ قلت :اراييت اذا جامع الرجل امرأته ولم يمن ؟قالعثمان :
يتوفاً كما يتوفاً للصلاة ..سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم
٦٥١ قد علمكم نبيكم صلى الله عليه وسلم كل شيء...
٥٥٧ قد علمت الذي دار عليك في مالك...
٥٥٧

ك

- ٢٢٥ كان اخر الامر بمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ترك الوضوء مما مست النار
- ٤٠٧ كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ينامون ثم يملون ولا يتوفاون
- ٢٥٢ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد...
٣٧٦ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اغتسل من الجنابة غسل يديه
٤١٢ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم تركز له الحربة يوم العيد
٥٦٤ كان الذي اطاب سليمان عليه السلام...
كان الفضل رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم...
٤٧٧ كان النبي صلى الله عليه وسلم يجمع بين الرجلين...
٤٤٧ كانت المؤمنات اذا هاجرن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم...
٥٢٦ كان فيما انزل من القرآن عشر رضعات معلومات...
٤١٢ كانت بين مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين الجدار ممر شاة...
٦٣٥ —كبري الله عشرا...
٢٩٤ كتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اهل اليمن...
٤٦٥ كنا نطلي مع النبي صلى الله عليه وسلم العصر...
٣٧٥ كنا نغتسل وعلينا الضماد ونحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
٢٢٩ كنا نفعله فنهينا عنه وامرنا ان نضع ايدينا على الركب
٢٢٢ كنا نغزو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسر لنا شيء

كنت اسقي ابا طلحة وابا دجانة... حدث تحريم الخمر... وانها لخليط البسروالتمر ٦٧٤

ل

- ٤١٣ لقد ارتقيت يوما على ظهر بيت لنا فرايت رسول الله صلى الله عليه وسلم على لبنتين مستقبلا بيت المقدس
- ٤٢١ لو استقبلت من امري ما استدبرته...
- ٦١٩ لو يعلم الناس ما في لم يكن الذين كفروا
- ٤٧٤ لما قتل حمزة اقبلت صفية تطلبه...
- ٤٨٦ ليس على المسلم في فرسه وغلame صدقة
- ٦٦٣ ليس لك عليه نفقة...
- ١٣٥ ليس من ام بر صيام في ام سفر
- ٤١٢ لبئس ما عدلتمونا بالكلاب لقد رأيتني نائمة في قبلة رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يطلي
- ٥٨٩ لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم خيبر اصبنا حمرا...

م

- ٦١٨-٦١٧ ما اجد لكم اوسع مما جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم
- لحبان بن منقذ كان ضريير البصر...
- ٤١٥ ما القاه البحر او خرج عنه فكلوه...
- ٥٤٤-٥٤٣/١٣٦ ما من مسلم يتوفا فيحسن وضوءه...
- ١٥٦ مثل المجاهد في سبيل الله...
- ٢٧٠ مر بي النبي صلى الله عليه وسلم زمن الحديبية... يؤذيك هوام رأسك ؟
- ٤٥٨ المضمضة والاستنشاق للجنب ثلاثا فريضة
- ٤٠٧ من ادرك ركعة من الصبح قبل ان تطلع الشمس...
- ٤٠٨-٤٠٧ من ادرك ركعة من الجمعة...
- ٤٦٢-٤٦١ من اشترى شيئا لم يره...
- ٢٧٣ من اشترى مصراة...
- ٥٣٨ من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها...
- ٢٧٥ من ترك موضع شعرة من الجنابة...
- ٤٣٦ من شرب الخمر لم يقبل الله له صلاة اربعين صباحا...
- ٣١٥ من صلى بعد المغرب ست ركعات...

- من صلى البردين دخل الجنة ١٩١
- من نسي صلاة فذكرها وهو مع الامام ٥١٩
- مفتاح الصلاة الطهور..... ٣٠٧
- من فاتته صلاة العصر فقد حبط عمله ٤٠٧
- من حلف على يمين فقال ان شاء الله لم يحنث ٦٠١
- من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار ٥٨٣- ٥٨٤
- من ملك زادا او راحلة..... ٥٧٤- ٥٧٥
- ن
- الناس نيام فاذا ماتوا انتبهوا ٥٨٦
- نزلت هذه الآية يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك في المرأة التي وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم ٥٧٩- ٥٨٠/ ٤٤٤
- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن استقبال القبلة لغائط او لبول ٤١٤
- نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة عند الزوال الا يوم الجمعة ٤١٥/ ٥٩٥
- نهى النبي صلى الله عليه وسلم ان تستقبل القبلة بيول الوقت الاول من الصلاة وضوء من الله ٥٠٦- ٥٠٧
- وافقت ربي في ثلاث ٥٦٩
- وفاات النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك ٥٨٢
- ه
- هو الطهور ماؤه الحل ميتته ٤١٥/ ٢٨٤
- هذا وضوءي ووضوء الانبياء قبلي ٣٠٠
- ي
- يا اتي الركن يوم القيامة اعظم من ابي قبيس ٤٥٥
- يا رسول الله! خبرني عن العمرة ٥٤١
- يا رسول الله امسح على الخفين؟ ٤٨١
- يا رسول الله اكللت مطيتي واقبلت من جبل طيء ٤٢٩
- يتنوضا من مس الذكر ٢٧٩
- يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ٣٥١- ٣٥٢
- يا نبي الله ما تن في مس الرجل ذكره ٦٣٤
- يا عباس يا عماء الا اعطيك.....

٤٩٠	يفسل الاناء من ولوغ الكلب ثلاثا او خمسا
٤١٢	يقطع الملة الحمار والمرأة والكلب
٥٨٥	يعقد الشيطان على قافية راس احدكم.....
لا	
٥٢٦	لا تحرم الممة ولا المصتان
٦٠٦	لا صلاة لمن عليه صلاة
٢٦٥	لا نكاح الا بولي
٥٤٢	لانورث ما تركناه فهو صدقة
٥٤٤-٥٤٣	لايتوضأ رجل مسلم فيحسن الوضوء.....
٢٧٤	لايتلقى الركبان لبيع
٣٠٩-٣٠٨	لايغرم ما حب سرقة
٦٢٢-٦٢١	لايقاد الوالد بالولد
٢٤٠	لاينكح المحرم.....
٤٤٥	لايسره ولكني اكره ريحه فان حبي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره ريحه
٤٤٦	لايجوز شهادة ظئ ولا ظئنه
٢٠٣	لاشقطعوا اللحم بالسكين.....
٢٧٣	لاتصروا الابل ولا الغنم...
٣٥٨	لايبيع المهاجر الاعراب
٦٢٣	لاشقام الحدود في المساجد
٦٠٢	لا تقولوا رمضان فان رمضان اسم من اسماء الله

﴿تَبَت المَرَا جِع﴾

* القرآن الكريم .

١. ابن باديس حياته وآثاره، جمع ودراسة الدكتور
عمّار الطالبى، الطبعة الأولى، دار الغرب الإسلامى-
بيروت.

٢. الإتقان فى علوم القرآن، جلال الدين عبد الرحمن
السيوطى، الطبعة الرابعة ١٣٩٨هـ - مطبعة مصطفى
البابى الحلبى.

٣. الآثار المرفوعة فى الأخبار الموضوعية / عبد الحى
الكنوى تحقيق محمد زغلول - الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ .
٤. الإحاطة فى أخبار غرناطة، لسان الدين الخطيب ،
تحقيق محمد عبد الله عنان ، الطبعة الأولى ١٩٧٧م ،
مكتبة الخانجى، القاهرة .

٥. أحكام القرآن، أبو بكر محمد بن عبد الله بن
العربى، تحقيق على محمد البجاوى - دار المعرفة -
بيروت.

٦. أحكام القرآن، أبو بكر أحمد بن على الرازى
الجصاص، دار الكتاب العربى - بيروت.

٧. أحكام القرآن، عماد الدين بن محمد الطبرى
المعروف بالكنى الهراسى تحقيق موسى محمد على وعزت
على عيد عطية، دار الكتب الحديثة - مصر .

٨. الأحكام فى أصول الأحكام / الحافظ أبو محمد على بن
حزم الاندلسى - اشرف أحمد شاكى مطبعة العاصمة -
بالقاهرة .

٩. الأحكام فى أصول الأحكام / على بن محمد الأمدي/
تعليق عبد الرزاق عفيفى - الطبعة الأولى والثانية
المكتب الإسلامى .

١٠. إحياء علوم الدين .

١١. أحوال الرجال، أبو أسحاق إبراهيم بن يعقوب
الجوزجاني الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ مؤسسة الرسالة

١٢. أخبار أهل الرسوخ في الفقه، والتحدّث بمقدار المنسوخ من الحديث، لابن الجوزي، قدّم له: الشيخ محمد الغزالي، تحقيق أبي عبد الرحمن محمد الجزائري، مكتبة ابن حجر، مكة المكرمة.
١٣. الأدب المفرد، أبو عبد الله محمد بن اسماعيل البخاري، الطبعة الثانية ١٣٧٩هـ.
١٤. الأذكار المنتخب من كلام سيد الأبرار صلى الله عليه وسلم، الإمام الحافظ محي الدين أبو زكريا يحيى بن شرف النووي، الطبعة الرابعة ١٣٧٥هـ - دار أحياء التراث العربي.
١٥. إرشاد العقل السليم، إلى مزايا الكتاب الكريم، الإمام أبو السعود - دار الفكر.
١٦. إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل، الشيخ محمد ناصر الدين الألباني - الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ المكتبة الإسلامية.
١٧. ازهار الرياض في أخبار عياض، شهاب الدين أحمد بن محمد المقرئ التلمساني - أحياء التراث الإسلامي - المغرب ١٣٩٨هـ.
١٨. أسد الغابة في معرفة الصحابة، عز الدين بن الأثير أبو الحسن علي بن محمد الجزري، دار الشعب.
١٩. الاستيعاب في معرفة الأصحاب، أبو عمر يوسف بن عبد الله بن محمد بن عبد البر النمري الأندلسي تحقيق محمد علي البجاوي - مطبعة نهضة مصر - القاهرة.
٢٠. الاستقصاء لأخبار دول المغرب الأقصى، أحمد بن خالد الناصري السلوي، المطبعة البهية المصرية ١٣٠٤هـ.
٢١. الاستذكار، الإمام الحافظ أبو عمر يوسف بن عبد الله بن عبد البر النمري الأندلسي، تحقيق: الدكتور عبد المعطي أمين قلعجي، دار قتيبة، ودار الوعي للنشر.
٢٢. الأسماء والصفات.

٢٣. الأسرار المرفوعة في الأخبار الموضوعة، -ملا علي القاري- تحقيق محمد الصباغ- مؤسسة الرسالة .
٢٤. أسباب نزول القرآن ، أبو الحسن علي بن أحمد الواحدي، تحقيق السيد أحمد مقر الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ - دار القبلة للطباعة والنشر .
٢٥. الأصابة في تمييز الصحابة، ومعه الاستيعاب، لحافظ أحمد بن علي المعروف بابن حجر، دار الكتاب العربي، بيروت.
٢٦. أصول التخرّيج ودراسة الاسانيد، الدكتور محمود الطحان، الطبعة الثالثة ١٤٠١هـ - دار القرآن الكريم ، بيروت.
٢٧. أضواء على السنة المحمدية ، محمود أبو رية، الطبعة الأولى ١٣٧٧هـ - دار التأليف.
٢٨. الاعتبار في النسخ والمنسوخ من الآثار، أبو بكر محمد بن موسى الحازمي الهذاني تحقيق عبد المعطي أمين قلعة جي، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ، دار الوعي حلب.
٢٩. الإعلام بمن حل مراكش من الأعلام ، العباس بن ابراهيم ، المطبعة الملكية-المغرب ١٩٧٦م .
٣٠. أعلام الموقعين عن رب العالمين، محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية -تحقيق طه عبد الرؤوف سعد ١٣٨٨هـ شركة الطباعة الفنية .
٣١. أعلام السنن، ظفر أحمد العثماني التهانوي تحقيق محمد تقي عثمان، ادارة القرآن والعلوم الاسلامية، كراتشي، باكستان .
٣٢. الأغاني، علي بن الحسين بن محمد القرشي أبو الفرج الأصبهاني، تحقيق ابراهيم الأبياري، طبعة دار الشعب.
٣٣. إفادة النصيح بالتعريف بنسب الجامع الصحيح، محب الدين محمد بن رشيد السبتي، تحقيق محمد بن

الحبيب بن الخوجة ، تونس.

٣٤. الإقتراح في بيان الاصطلاح وما أضيف الى ذلك من
الأخاديث المعدودة من الصحاح، تقي الدين بن دقيق
العيد، تحقيق قحطان عبد الرحمن الدوري، مطبعة
الارشاد بغداد، ١٤٠٢هـ.

٣٥. الاكمال في رفع الإتياب عن المؤتلف والمختلف في
الاسماء والكنى والانساب، الأمير الحافظ ابن ماكولا،
تصحيح الشيخ عبد الرحمن المعلمي اليماني، الطبعة
الثانية.

٣٦. الإلماع الى معرفة أصول الرواية وتقييد السماع،
القاضي عياض بن موسى اليحصبي، تحقيق السيد أحمد
مقرء، الطبعة الأولى، دار التراث والمكتبة العتيقة.

٣٧. ألفية السيوطي في مصطلح الحديث/ الامام جلال الدين
عبد الرحمن بن أبي بكر السيوطي، تحقيق محمد محي
الدين عبد الحميد، مطبعة مصطفى محمد.

٣٨. الالتزامات والتتبع، أبو الحسن علي بن عمر الدار
قطني، تحقيق الشيخ مقبل بن هادي دار الخلفاء
للكتاب الاسلامي- الكويت الصباحية.

٣٩. الف سنة من الوفيات، وهو شرف الطالب في اسنى
المطالب، أحمد بن قنفذ، تحقيق محمد حجي - الرباط
المغرب ١٣٩٦هـ.

٤٠. الانساب، أبو سعد عبد الكريم بن محمد السمعاني
الطبعة الأولى ١٩٦٦م وزارة المعارف الهندية.

٤١. انتصار الفقير السالك لترجيح مذهب الامام مالك،
شمس الدين محمد بن محمد الأندلسي، تحقيق محمد أبو
الأجفان الطبعة الأولى ١٩٨١م دار الغرب بيروت.

٤٢. الأئس الجليل بتاريخ القدس والخليل، عبد الرحمن
بن محمد الغليمي المقدسي، مكتبة المحتسب- دار
الجليل بيروت.

٤٣. الأئيس المطرب بروض القرطاس في أخبار ملوك المغرب

- وتاريخ مدينة فاس، علي بن أبي زرع الفاسي، دار المنصور للطباعة ١٩٧٢م .
٤٤. ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون عن اسامي الكتب والفنون، اسماعيل باشا الباباني البغدادي، تصحيح محمد شرف الدين ١٩٤٥م وكالة المعارف الحلبية .
٤٥. الامام ، الامام محمد بن ادريس الشافعي، اشرف على طبعة محمد زهري النجار ، الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ - دار المعرفة - بيروت .
٤٦. انباه الرواة على انباء النحاة، جمال الدين علي بن يوسف القفطي، تحقيق محمد أبو الفضل، مطبعة دار الكتب - القاهرة ١٩٧٣م .
٤٧. الامام الترمذي والموازنة بين جامعة وبين الصحيحين/ الدكتور نور الدين عتر الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ .
٤٨. الباعث الحثيث في اختصار علوم الحديث، أبو الفداء اسماعيل بن كثير- دار الفكر- .
٤٩. بحوث في تاريخ السنة- اكرم ضياء العمري- الطبعة الثالثة ١٣٩٥هـ مؤسسة الرسالة .
٥٠. البداية والنهاية - أبو الفداء اسماعيل بن كثير- الطبعة الثانية ١٩٧٧م المعارف الطبعة الأولى ١٣٢٨هـ دار الكتاب العربي :
٥١. بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع/ الامام علاء الدين أبو بكر بن مسعود الكاساني .
٥٢. بدائع المنن في جمع وترتيب مسند الشافعي والسنن مذيلا بالقول الحسن شرح بدائع المنن، أحمد عبد الرحمن البنا الطبعة الأولى ١٣٦٩هـ دار الأنوار للطباعة والنشر .
٥٣. برنامج شيوخ الرعي - أبو الحسن علي بن محمد الرعي - الاشبيلي - تحقيق ابراهيم شيوخ - دمشق

١٩٦٢م .

٥٤. برنامج المجاري - أبو عبد الله محمد المجاري
الأندلسي - تحقيق محمد أبو الألفان، الطبعة الأولى
١٩٨٢م، دار الغرب بيروت.

٥٥. البرهان في علوم القرآن / الامام بدر الدين محمد
بن عبد الله الزركشي، تحقيق محمد أبو الفضل
ابراهيم - الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ - دار الفكر.

٥٦. بغية المرتاد في الرد على المتفلسفة والقرامطة
الباطنية أهل الالحاد - الشيخ أحمد بن تيمية -
الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ.

٥٧. بغية الوعاة في طبقات اللغويين والنحاة - جلال
الدين السيوطي - الطبعة الأولى ١٩٦٥م مطبعة عيسى
الحلبي.

٥٨. بيان المختصر شرح مختصر ابن الحاجب - شمس الدين
محمود بن عبد الرحمن الاصفهانى تحقيق محمد مظهر
بقاء، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ، دار المدني.

٥٩. البيان المغرب في اخبار الاندلس والمغرب ، ابن
عذارى المراكشي - الطبعة الأولى ١٩٦٧م دار
الثقافة - بيروت.

٦٠. بغية الملتبس في تاريخ رجال أهل الأندلس / أحمد بن
يحيى الضبي دار الكتاب العربي ١٩٦٧م .

٦١. تاريخ الاندلس في عهد المرابطين والموحدين / يوسف
اشباخ / ترجمة محمد عبد الله عنان، مطبعة لجنة
التأليف والترجمة - القاهرة ١٣٥٩هـ.

٦٢. تاريخ بغداد - الحافظ أبو بكر أحمد بن علي
الخطيب البغدادي - الناشر دار الكتاب العربي -
بيروت - لبنان.

٦٣. تاريخ التراث العربي - فؤاد سزكين - الهيئة
المصرية العامة للكتاب ١٩٧٧م .

٦٤. تاريخ ابن خلدون (العبر) عبد الرحمن بن خلدون -

دار الكتاب اللبناني ١٩٨١م .

٦٥. تاريخ الثقات - الإمام أحمد بن عبد الله العجلي -
ترتيب نور الدين الهيثمي - تعليق عبد المعطي
قلعة جي - الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ - دار الكتب
العلمية بيروت.

٦٦. تبين العجب بما ورد في فضل رجب - أحمد بن علي
ابن حجر، قدم له ابراهيم يحيى أحمد - الطبعة
الأولى ١٩٧١م - مطبعة السنة المحمدية - القاهرة .
٦٧. تاريخ عثمان بن سعيد الدارمي، علي أبي زكريا يحيى
بن معين في تجريح الرواة وتعديلهم - تحقيق
الدكتور أحمد محمد نور سيف - دار المأمون للتراث
- دمشق .

٦٨. تاريخ علماء الأندلس - أبو الوليد عبد الله بن
يوسف ابن الفرضي - الدار المصرية للتأليف ١٩٦٦م .
٦٩. تاريخ قضاة الأندلس (وهو المسمى بالمرقبة العليا)
، عبد الله بن الحسن النباهي الإندلسي - المكتب
التجاري - بيروت - لبنان .

٧٠. التاريخ الكبير - الإمام محمد بن اسماعيل البخاري
نسخة مصورة عن الطبعة الأولى بالهند - دار الكتب
العلمية - بيروت - لبنان ١٣٦٠هـ .

٧١. تاريخ المغرب العربي في العصر الوسيط - لسان
الدين بن الخطيب - تحقيق أحمد مختار العبادي
ومحمد ابراهيم الكتاني - الدار البيضاء - المغرب
١٩٦٤م .

٧٢. التاريخ ليحيى بن معين - تحقيق فضيلة الدكتور
أحمد نور سيف، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - مركز البحث
العلمي، جامعة أم القرى العاصرة .

٧٣. تاج العروس من جواهر القاموس / السيد محمد مرتضى
الزبيدي تحقيق / عبد العليم الطحاوي - مطبعة
حكومة الكويت .

٧٤. تأويل مختلف الحديث / الامام أبو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة - تحقيق محمد زهري النجار، ١٣٨٦هـ .
٧٥. تاريخ الاسلام السياسي .
٧٦. التبصرة والتذكرة - الامام عبد الرحيم بن الحسين العراقي - تحقيق محمد بن الحسين العراقي - فاس المغرب .
٧٧. تجريد أسماء الصحابة / الحافظ أبو عبد الله محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي - تحقيق صالحه عبد الحكيم شرف الدين - شرف الدين الكتبي وأولاده - ١٣٩٠هـ - الهند .
٧٨. تحرير الكلام في مسائل الإلتزام - الامام أبو عبد الله محمد بن محمد الخطاب ، تحقيق عبد السلام محمد الشريف - الطبعة الأولى - ١٤٠٤هـ دار الغرب الاسلامي - بيروت .
٧٩. تحفة الاحوذى بشرح جامع الترمذي / محمد بن عبد الرحمن المباركفوري - تحقيق عبد الرحمن عثمان .
٨٠. تخريج أحاديث الأحياء، للعراقي، والسبكي، والزبيدي - استخراج محمود الحداد - الطبعة الاولى ١٤٠٨ - الرياض .
٨١. تدريب الراوي في شرح تقريب النووي ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي ، تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف - الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ - دار أحياء السنة النبوية .
٨٢. تذكرة الموضوعات / الشيخ محمد طاهر الهندي الفتني / نشر أمين دمج - بيروت والشيخ عبد الوكيل - دمشق .
٨٣. تذكرة الحفاظ / محمد بن أحمد الذهبي / مطبوعات دار المعارف العثمانية / نشر دار أحياء التراث العربي .

٨٤. تذكرة الموضوعات - للامام الحافظ محمد بن طاهر المقدسي - بعناية محمد الحبطي (ط الاولى) .
٨٥. التراثيب الادارية / الشيخ عبد الحي الكتاني - دار الكتاب العربي بيروت - لبنان .
٨٦. ترتيب المدارك وتقريب المسالك لمعرفة أعلام مذهب مالك / القاضي أبو الفضل عياض بن موسى اليحصبي / تحقيق أحمد بكير محمود / دار الحياة - بيروت .
٨٧. ترتيب المسالك شرح موطأ الامام مالك / الامام محمد بن عبد الله بن العربي / مخطوط جامعة أم القرى / مركز احياء التراث الاسلامي ٦٣ اهداءات.
٨٨. التسهيل لعلوم التنزيل / محمد بن أحمد بن جزي الكلبي الغرناطي / تحقيق محمد عبد المنعم اليونس / دار الكتب الحديثة - القاهرة .
٨٩. التعديل والتجريح لمن خرّج له البخاري في الجامع الصحيح / أبو الوليد سليمان بن خلف الباجي / تحقيق أبو لبابة حسين / دار اللواء للنشر والتوزيع .
٩٠. التفسير الكبير - الامام الفخر الرازي - الطبعة الثانية - دار الكتب العلمية - طهران .
٩١. تفسير القرآن العظيم / عماد الدين أبو الفداء اسماعيل بن كثير / دار المعرفة ١٤٠٠هـ .
٩٢. تقريب التهذيب / أحمد بن علي بن حجر العسقلاني / تحقيق عبد الوهاب عبد اللطيف / الطبعة الثانية / ١٣٩٥هـ / دار المعرفة بيروت .
٩٣. التقييد والايضاح شرح مقدمة ابن الصلاح - الحافظ زين الدين عبد الرحيم بن حسين العراقي / تحقيق محمد عبد الرحمن عثمان / دار الفكر / ١٤٠١هـ .
٩٤. تقريب الاسانيد وترتيب المسانيد / زين الدين .
٩٥. التكملة لوفيات النقلة / زكي الدين عبد العظيم بن عبد القوى المنذري / دراسة وتحقيق بشّار عواد . ١٩٦٨م .

٩٦. التكملة لكتاب الصلوة / ابن الأبار / علي بنشره
السيد عزت العطار الحسيني / مكتب نشر الثقافة
الاسلامية ١٩٥٦م .
٩٧. التمييز - الامام مسلم بن الحجاج، تحقيق محمد مصطفى
الاعظمي - مبطوعات جامعة الرياض .
٩٨. تنزيل الشريعة المرفوعة عن الأخبار الشنيعة
الموضوعة / أبو الحسن علي بن محمد بن عراقي / تحقيق
عبد الوهاب عبد اللطيف، والشيخ محمد صديق الغماري،
الطبعة الأولى - مكتبة القاهرة .
٩٩. تنوير الحوالك شرح على موطأ الامام مالك / جلال
الدين عبد الرحمن السيوطي - دار الكتب العلمية
بيروت .
١٠٠. توضيح المقاصد، وتصحيح القواعد في شرح قصيدة الامام
ابن القيم الموسومة بالكافية الشافية / أحمد بن
ابراهيم / الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ، المكتب الاسلامي .
١٠١. توضيح الأفكار لمعاني تنقيح الأنظار / الشيخ محمد
بن اسماعيل الأمير الصنعاني، تحقيق محمد محي الدين
عبد الحميد، الطبعة الأولى ١٣٦٦هـ - مكتبة
الخانجي .
١٠٢. تهذيب الاسماء واللغات / الامام أبو زكريا محي
الدين بن شرف النووي / دار الكتب العلمية - بيروت
لبنان .
١٠٣. تهذيب التهذيب / علي بن أحمد ابن حجر العسقلاني /
مُصَوَّر عن الطبعة الأولى في دار المعارف النظامية
حيدر اباد الدكن الهند ١٣٢٥هـ .
١٠٤. تهذيب الكمال في اسماء الرجال / جمال الدين أبو
الحجاج يوسف المزى قدم له : عبد العزيز رباح
الطبعة الاولى ١٤٠٢هـ دار المأمون للتراث .
١٠٥. تيسير مصطلح الحديث / الشيخ الطحان .
١٠٦. تهذيب الآثار / محمد بن جرير الطبري، تحقيق ناصر بن

سعد، وعبد القيوم - مطابع الصفا ١٤٠٢هـ .

١٠٧. تهذيب اللغة / أبو منصور محمد ابن أحمد الأزهرى /

تحقيق ابراهيم الابياري - دار الكتاب العربى ١٩٦٧م

١٠٨. الثقات/ الامام محمد بن حبان البستي - دائرة

المعارف العثمانية - الطبعة الأولى ١٣٩٥هـ .

١٠٩. جامع الأحاديث للجامع الصغير، وزوائد والجامع

الكبير - الامام عبد الرحمن السيوطي/ طبع على نفقة

السيد الدكتور حسن عباس زكي.

١١٠. الجامع لاحكام القرآن / أبو عبد الله محمد بن

أحمد القرطبي/ الطبعة الثانية .

١١١. جامع الأصول .. من أحاديث الرسول صلى الله

عليه وسلم / مجد الدين أبو السعادات المبارك بن

محمد بن الأثير الجزري/ تحقيق الأرناؤوط / الطبعة

الأولى والثانية .

١١٢. جامع البيان عن تأويل آي القرآن / الامام المفسر

أبو جعفر محمد بن جرير الطبرى، تحقيق محمود محمد

شاكر، وأحمد محمد شاكر، دار المعارف بمصر .

١١٣. جامع التحصيل في احكام المراسيل/ الحافظ صلاح

الدين خليل بن كيكلى العلى، تحقيق حمدي عبد

المجيد السلفي - الطبعة الأولى ١٣٩٨هـ - الدار

العربى للطباعة .

١١٤. جذوة المقتبس في ذكر ولاية الأندلس/ محمد بن نصر بن

فتوح الأزدي، الدار المصرية للتأليف والترجمة

١٩٦٦م .

١١٥. جذوة الأقتباس في ذكر من حل من الاعلام بمدينة فاس/

أحمد بن القاضي المكناسي/ دار المنصور للطباعة

المغرب ١٩٧٤م .

١١٦. الجرح والتعديل / الحافظ عبد الرحمن ابن أبي

حاتم الرازي/ الطبعة الأولى مصورة بمطبعة دار

المعارف العثمانية حيدر آباد الدكن الهند/ دار

الكتب.

١١٧. جمهرة انساب العرب / الامام أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الاندلسي، تحقيق عبد السلام هارون - دار المعارف مصر ١٣٨٢هـ.
١١٨. الحلل الموشية في ذكر الأخبار المراكشية / مؤلف اندلسي مجهول من أهل القرن الثامن الهجري / تحقيق سهيل زكّار الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ - المغرب .
١١٩. الحلة السيرة / محمد بن عبد الله القضاعي المعروف بابن الابار / تحقيق حسين مؤنس / الطبعة الأولى ١٩٦٣م القاهرة - مصر .
١٢٠. حلية الأولياء، وطبقات الاصفياء / الامام الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني - الطبعة الثانية ١٣٨٧هـ دار الكتاب العربي.
١٢١. خزانة الأدب، ولب لباب لسان العرب - عبد القادر بن عمر البغدادي / تحقيق عبد السلام محمد هارون / الطبعة الثانية / الهيئة المصرية العامة للكتاب.
١٢٢. خلاصة تذهيب تهذيب الكمال في اسماء الرجال - صفى الدين أحمد بن عبد الله الخرجي - كتبها محمود عبد الوهاب فايد ١٣٩٢هـ مطبعة الفجالة الجديدة .
١٢٣. الخلاصة في أصول الحديث / الامام الحسين بن عبد الله الطيبي، تحقيق صبحي السامرائي ١٣٩١هـ - احياء التراث الاسلامي - العراق .
١٢٤. خلاصة البدر المنير في تخريج الأحاديث والآثار الواقعة في الشرح الكبير، للامام أبي القاسم الرافعي / الامام ابن الملقن - تحقيق حمدي اسماعيل دار الإرشاد الرياض.
١٢٥. الدراية .
١٢٦. درء تعارض العقل والنقل / شيخ الاسلام أحمد بن تيمية، تحقيق محمد رشاد سالم، الطبعة الأولى ١٣٩٩هـ
١٢٧. الدر المنثور في التفسير بالمأثور / الامام عبد

الرحمن جلال الدين السيوطي، اشراف دار الفكر -
الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ بيروت - لبنان.

١٢٨. دور المرابطين في نشر الاسلام في غرب افريقيا، مع
نشر وتحقيق رسائل أبي بكر بن العربي / الدكتور
عصمت دندش، الطبعة الاولى ١٤٠٨هـ، دار الغرب
الاسلامي.

١٢٩. دول الطوائف / محمد عبد الله عنان / الطبعة
الثانية ١٣٨٩هـ، القاهرة.

١٣٠. ديوان الضعفاء والمتروكين / شمس الدين بن عثمان
الذهبي / تحقيق حماد بن محمد الأنصاري، مكة
المكرمة ١٣٨٧هـ، مكتبة النهضة الحديثة.

١٣١. ديوان الأعمش الكبير / شرح محمد حسين - المطبعة
النموذجية.

١٣٢. ديوان جرير / قدم له: كرم البستاني - دار بيروت
للطباعة والنشر ١٣٩٨هـ.

١٣٣. ديوان حميد بن ثور الهلالي / تصنيف عبد العزيز
الميمني - نسخة مصورة عن طبعة دار الكتب ١٣٧١هـ -
الدار القومية للطباعة والنشر - القاهرة - .

١٣٤. ديوان ذي الرمة - الطبعة الثانية ١٣٨٤هـ، المكتب
الاسلامي للنشر.

١٣٥. الديباج المذهب في معرفة اعيان المذهب / ابن
فرحون المالكي / تحقيق محمد الأحمدى أبو النور /
مكتبة دار التراث.

١٣٦. الذخيرة / شهاب الدين أبو العباس أحمد بن إدريس
الصنهاجي المعروف بالقرافي، مطبعة كلية الشريعة
بالجامع الأزهر ١٣٨١هـ.

١٣٧. ذكر من يعتمد قوله في الجرح والتعديل / الامام
شمس الدين محمد بن أحمد الذهبي / تحقيق عبد
الفتاح أبو غدة / الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ مكتب
المطبوعات.

١٣٨. الذيل والتكملة لكتاب الموصول والصلة / أبو عبد الله محمد بن عبد الملك المراكشي / تحقيق احسان عباس / الطبعة الأولى ١٩٧٣م بيروت لبنان .
١٣٩. ذيل ميزان الاعتدال / الامام عبد الرحيم بن الحسين العراقي / تحقيق عبد القيوم عبد رب النبي / الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ / مركز البحث العلمي - مكة .
١٤٠. الرد على الجهمية - الامام أبو سعيد عثمان بن سعيد الدارمي / طبعة لبنان ١٩٦٠م .
١٤١. الرسالة المستطرفة لبيان مشهور كتب السنة المشرفة - محمد بن جعفر الكتاني - الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ .
١٤٢. الرسالة / الامام المطلبي محمد بن أدريس الشافعي - تحقيق أحمد محمد شاكر .
١٤٣. رسالة في الرد على الرافضة - الشيخ أبو حامد محمد المقدسي - تحقيق عبد الوهاب خليل الرحمن ، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ / الدار السلفية - الهند .
١٤٤. الرفع والتكميل في الجرح والتعديل - الامام أبو الحسنات محمد عبد الحي اللكنوي الهندي / تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - مكتب المطبوعات الاسلامية - حلب - سوريا .
١٤٥. الروض الأنف في شرح السيرة النبوية - الامام عبد الرحمن السهيلي - تحقيق عبد الرحمن الوكيل - الطبعة الأولى ١٩٦٧م - دار النصر للطباعة .
١٤٦. روح المعاني في تفسير القرآن العظيم والسبع المثاني - أبو الفضل شهاب الدين السيد محمود الألوسي البغدادي - دار الفكر بيروت ١٣٩٨هـ .
١٤٧. الروض المعطار في خبر الأقطار - محمد بن عبد المنعم الحميري - تحقيق أحسان عباس - مكتبة لبنان - بيروت ١٩٧٥م .
١٤٨. زاد المسير في علم التفسير - الامام أبو الفرج

- عبد الرحمن بن علي الجوزي، (ط الأولى) ١٣٨٤هـ.
١٤٩. الزهد، الامام أحمد بن حنبل الشيباني - دار الكتب العلمية .
١٥٠. الزهد والرقائق، الامام عبد الله بن المبارك المروزي - مؤسسة الرسالة .
١٥١. سبل السلام شرح بلوغ المرام من ادلة الاحكام، وهو شرح العلامة الصنعاني على بلوغ المرام، للحافظ ابن حجر - الطبعة الرابعة - المكتبة التجارية الكبرى - مصر .
١٥٢. سفر السعادة / الشيخ مجد الدين محمد بن يعقوب الفيروز ابادي الشيرازي - طبع ادارة الشؤون الدينية في دولة قطر .
١٥٣. سلسلة الأحاديث الصحيحة، وشيء من فقهها، وفوائدها / الشيخ محمد ناصر الدين الألباني، المكتب الاسلامي - بيروت .
١٥٤. سنن أبي داود / الامام أبو داود سليمان بن الأشعث السجستاني / اعداد عزت عبيد الدعاس / الطبعة الأولى ١٣٨٨هـ، نشر محمد علي السيد .
١٥٥. السنن الكبرى / أبوبكر أحمد بن الحسين البيهقي / الطبعة الأولى ١٣٥٤هـ، مطبعة حيدر آباد الدكن - الهند .
١٥٦. سنن النسائي المسمى المجتبى / الامام أبو عبد الرحمن بن شعيب النسائي، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ، نشر محمود نصار الحلبي وشركاه .
١٥٧. سنن الدار قطني / علي بن عمر الدار قطني / تصحيح عبد الله هاشم يمانى المدني ١٣٨٦هـ، دار المحاسبة للطباعة - القاهرة .
١٥٨. سنن الدارمي / أبو محمد عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي - بعناية محمد دهمان .
١٥٩. سير اعلام النبلاء / الامام محمد بن أحمد الذهبي /

،تحقيق شعيب الأرناؤوط،الطبعة الأولى / مؤسسة الرسالة .

١٦٠. السنة ومكانتها في التشريع / الشيخ مصطفى السباعي
- الطبعة الرابعة ١٤٠٥هـ،المكتب الإسلامي .

١٦١. السنة قبل التدوين / الدكتور محمد عجاج الخطيب -
الطبعة الخامسة ١٤٠١هـ .

١٦٢. سيرة ابن هشام،تحقيق مصطفى السقا،وابراهيم
الابيارى،وعبد الحفيظ شلبي،الطبعة الثانية ١٣٧٥هـ
- مطبعة مصطفى بابي الحلبي - مصر .

١٦٣. السيرة النبوية /

١٦٤. سوالات ابن أبي شيبة .

١٦٥. سوالات حمزة بن يوسف السهمي للدار قطني،وغيره،من
المشايع في الجرح والتعديل - تحقيق موفق بن عبد
الله بن عبد القادر - الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ -
الرياض .

١٦٦. شجرة النور الزكية في طبقات المالكية / محمد بن
محمد مخلوف/ دار الكتاب العربي بيروت .

١٦٧. شذرات الذهب في أخبار من ذهب/ عبد الحي بن
العماد الحنبلي/ المكتب التجاري للنشر والتوزيع
بيروت لبنان .

١٦٨. شرح ديوان لبيد بن ربيعة العامري/ تحقيق احسان
عباس،مطبعة حكومة الكويت ١٩٦٢م،وزارة الارشاد في
الكويت .

١٦٩. شرح قصيدة كعب بن زهير في مدح رسول الله صلى
الله عليه وسلم / جمال الدين محمد بن هشام
الأنصاري/ تحقيق محمود حسن أبو ناجي،الطبعة الأولى
١٩٨١م دمشق .

١٧٠. شرح علل الترمذي / الحافظ ابن رجب الحنبلي -
تحقيق صبحي جاسم الحميد - بغداد .

١٧١. شرح معاني الآثار - الامام المحدث أبو جعفر أحمد

- بن محمد الطحاوي - تحقيق محمد زهري النجار -
الطبعة الأولى ١٣٩٩ هـ - دار الكتب العلمية بيروت
لبنان.
١٧٢. شرح الزركشي على مختصر الخرقى في الفقه على مذهب
الامام أحمد - الامام محمد بن عبد الله الزركشي -
تحقيق عبد الله الجبرين - الطبعة الأولى ١٤١٠ هـ.
١٧٣. شرح السنة للامام البغوي، تحقيق شعيب الأرناؤوط،
زهير الشاويش - المكتب الاسلامي.
١٧٤. شرح العقيدة الطحاوية - تحقيق مجموعة من
العلماء - المكتب الاسلامي.
١٧٥. شرح حديث النزول / شيخ الاسلام أحمد بن تيمية -
المكتب الاسلامي.
١٧٦. شرف اصحاب الحديث / الامام الحافظ أبو بكر أحمد
بن علي بن ثابت الخطيب البغدادي، تحقيق محمد سعيد
خطيب أوغلي - دار احياء السنة المحمدية.
١٧٧. شروط الأئمة الخمسة / الحافظ أبو بكر محمد بن
موسى الحازمي، ضمن كتاب شروط الأئمة الستة للحافظ
محمد بن طاهر المقدسي - تعليق محمد الكوثرى -
مكتبة القدس - القاهرة ١٣٥٧ هـ.
١٧٨. شرح الفقه الأكبر / أبو منصور محمد بن محمد
السمرقندي / تحقيق عبد الله الأنصاري، طبعة الشئون
الدينية - دولة قطر.
١٧٩. شعراء اسلاميون / نور حمود القيسى، الطبعة
الثانية ١٤٠٥ هـ.
١٨٠. الشعر والشعراء / ابن قتيبة، تحقيق وشرح أحمد
محمد شاكر، الطبعة الثانية، دار المعارف بمصر
١٩٦٦ هـ.
١٨١. الشفا بتعريف حقوق المصطفى / القاضي أبو الفضل
عياض اليعصبي - دار الفكر.
١٨٢. الصحاح تاج اللغة، وصحاح العربي / اسماعيل بن

- حماد الجوهري / تحقيق أحمد عبد الغفور عطار /
الطبعة الأولى ١٣٧٦هـ والثانية ١٣٩٩هـ دار العلم .
١٨٣. صحيح البخاري / الامام محمد بن اسماعيل البخاري
ضبط وترقيم الدكتور مصطفى ديب البغا / الطبعة
الأولى ١٤٠١هـ دار القلم دمشق .
١٨٤. صحيح مسلم بشرح النووي / محي الدين بن شرف
النووي دار احياء التراث العربي .
١٨٥. صحيح مسلم / الامام أبو الحسين مسلم بن الحجاج
القشيري / تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي / الطبعة
الأولى ١٣٧٥هـ دار احياء الكتب العربية .
١٨٦. صفة جزيرة الأندلس / نشر لافي بروفنسال / مطبعة لجنة
التأليف والنشر والترجمة - القاهرة ١٩٣٧م .
١٨٧. الصلة / الامام أبو القاسم خلف بن عبد الملك بن
بشكوال - الدار المصرية للتأليف والترجمة ١٩٦٦م .
١٨٨. الضعفاء الصغير / الامام محمد بن اسماعيل البخاري /
تحقيق محمود ابراهيم زايد، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ ،
دار الوعي حلب سوريا .
١٨٩. الضعفاء الكبير / أبو جعفر محمد العقيلي المكي /
تحقيق عبد المعطي أمين قلعجي، الطبعة الأولى، دار
الكتب العلمية .
١٩٠. الضعفاء والمتروكون / الشيخ جمال الدين أبو
الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق عبد الله
القاضي / الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ دار الكتب العلمية
بيروت .
١٩١. الضعفاء والمتروكون / الامام أبو الحسن علي بن عمر
الدارقطني / الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ / دراسة
وتحقيق عبد الله بن عبد القادر / مكتبة المعارف
الرياض .
١٩٢. الضعفاء والمتروكون / الامام أبو عبد الرحمن أحمد
بن شعيب النسائي، تحقيق محمود ابراهيم زايد

- الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ دار الوعي حلب سوريا .
١٩٣. طبقات الشافعية الكبرى / ابو نصر عبد الوهاب بن علي السبكي/ تحقيق عبد الفتاح محمد الحلوة ومحمود محمد الطناحي/ الطبعة الأولى ١٩٦٦م بأبي الحلبي وشركاه .
١٩٤. طبقات فحول الشعراء -محمد بن سلام الجمحي- قرأه وشرحه محمود محمد شاكر -مطبعة المدني - القاهرة .
١٩٥. الطبقات الكبرى - محمد بن سعد - دار صادر بيروت .
١٩٦. طبقات المفسرين -جلال الدين السيوطي- طبعة مصورة عن طبعة ليدن ١٨٣٩هـ .
١٩٧. طبقات المفسرين - شمس الدين محمد بن علي الداوودي/ تحقيق علي محمد عمر/ الطبعة الأولى - مكتبة وهبة .
١٩٨. طبقات الشعراء / ابن المعتز، تحقيق عبد الستار أحمد فراج، الطبعة الثالثة - دار المعارف - مصر .
١٩٩. طبقات الحنابلة .
٢٠٠. طبقات الحفاظ، جلال الدين عبد الرحمن السيوطي، تحقيق علي محمد عمر - الطبعة الأولى ١٣٩٣هـ - مطبعة الاستقلال .
٢٠١. طريق الهجرتين، وباب السعادتين / الامام شمس الدين محمد بن أبي بكر بن قيم الجوزية / تحقيق عبد الله ابن ابراهيم الأنصاري، مطابع الدولة الحديثة قطر .
٢٠٢. عارضة الأجوزي في شرح صحيح الترمذي / الامام محمد بن عبد الله بن العربي - الطبعة الأولى ١٣٥٠هـ - المطبعة المصرية بالأزهر الشريف .
٢٠٣. العبر في خبر من غير - الامام الحافظ الذهبي - تحقيق أبو هاجر محمد السعيد زغلول، الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ دار الكتب العلمية بيروت لبنان .
٢٠٤. العرف والعمل في المذهب المالكي ومفهومهما لدى علماء المغرب - عمر بن عبد الكريم الجيدي - مطبعة

فضالة بالمغرب ١٤٠٤هـ.

٢٠٥. العقيدة الواسطية / شيخ الاسلام أحمد بن تيمية /
الطبعة الثامنة ١٣٩٨هـ المطبعة السلفية .

٢٠٦. علل الحديث ومعرفة الرجال / الامام علي بن عبد الله
المديني / تحقيق عبد المعطي قنعة جي - الطبعة
الأولى ١٤٠٠هـ دار الوعي حلب - سوريا .

٢٠٧. العلل ومعرفة الرجال / الامام أحمد بن حنبل -
تعليق طلعت بيكيت واسماعيل أوغلو - المكتبة
الاسلامية للطباعة والنشر، استنبول تركيا ١٩٨٧م .

٢٠٨. العواصم من القواصم / القاضي أبو بكر محمد بن
عبد الله بن العربي العلل ومعرفة الرجال عن
الامام أحمد - رواية المروزي وغيره - تحقيق وصي
الله بن محمد عيَّاس، الطبعة الأولى ١٤٠٨هـ - الدار
السلفية .

٢٠٩. علل الحديث - الامام عبد الرحمن ابن أبي حاتم
الرازي - القاهرة ١٣٤٣هـ مكتبة المثنى .

٢١٠. العلل المتناهية في الأحاديث الواهية / الامام أبو
الفرج عبد الرحمن بن الجوزي، تحقيق ارشاد الحق
الأثرى - ادارة العلوم الأثرية فيصل آباد - لاهور .

٢١١. عون المعبود شرح سنن أبي داود / الامام ابو الطيب
محمد شمس الحق العظيم آبادي - تحقيق عبد الرحمن
عثمان - الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ - السلفية .

٢١٢. عمدة القاري شرح صحيح البخاري / الامام أبو محمد
محمود بن أحمد العيني - باعثناء مجموعة من
العلماء، بمساعدة ادارة الطباعة المنيرية - نشر
محمد دمج - بيروت .

٢١٣. غاية النهاية في طبقات القراء / محمد بن محمد بن
الجزري - عنى بنشره ج. برجستراسر - الطبعة الأولى
١٩٣٢م، مكتبة الخانجي مصر .

٢١٤. غريب الحديث / عبد الله بن مسلم بن قتيبة / تحقيق

- عبد الله الجيوري، الطبعة الأولى ١٣٩٧هـ، مطبعة
العاني، بغداد .
٢١٥. غريب الحديث / ابراهيم بن اسحاق الحربي / تحقيق
سليمان العايد - المجلد الخامس - الطبعة الأولى
١٤٠٥هـ دار المدني للطباعة والنشر .
٢١٦. غريب الحديث ١٦ الامام أحمد بن محمد أبو سليمان
الخطابي البستي / تحقيق عبد الكريم ابراهيم
الغرباوي، ١٤٠٣هـ دار الفكر
٢١٧. غريب الحديث / القاسم أبو عبيد بن سلام الهروي -
الطبعة الأولى ١٣٨٤هـ دائرة المعارف العثمانية .
٢١٨. الغنية - القاضي عياض .
٢١٩. الفائق في غريب الحديث / الامام جابر الله محمود
بن عمر الزمخشري، تحقيق علي محمد البحراوي، ومحمد
أبو الفضل ابراهيم - الطبعة الثانية، عيسى بابي
الحلبي، وشركاه .
٢٢٠. الفتح الرباني لترتيب مسند أحمد بن حنبل
الشيباني - أحمد عبد الرحمن البنا - الشهير
بالساعاتي - الطبعة الأولى ١٣٥٧هـ، مطبعة الفتح .
٢٢١. فتح الباري شرح صحيح البخاري / الامام الحافظ
أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، تحقيق محمد فؤاد
عبد الباقي، ومحب الدين الخطيب، دار المعرفة بيروت
لبنان .
٢٢٢. فتح القدير مع شرحه - لابن الهمام الحنفي، الطبعة
الثانية ١٣٩٧هـ دار الفكر .
٢٢٣. الفتح المبين في طبقات الأصوليين / الشيخ عبد
الله مصطفى المراغي - الطبعة الثانية ١٣٩٤هـ،
محمد أمين وشركاه، لبنان .
٢٢٤. فتح المغيث شرح ألفية الحديث / الامام شمس الدين
محمد بن عبد الرحمن السخاوي، تحقيق عبد الرحمن
محمد عثمان - الطبعة الثانية ١٣٨٨هـ - المكتبة

السلفية .

٢٢٥. الفتاوي / شيخ الاسلام أحمد بن تيمية - جمع وترتيب

عبد الرحمن بن محمد بن قاسم - المكتب التعليمي

السعودي بالمغرب - مكتبة المعارف.

٢٢٦. فضائل الأوقات / أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي /

دراسة وتحقيق: عدنان عبد الرحمن القيسي، الطبعة

الأولى ١٤١٠هـ، مكتبة المنارة - مكة المكرمة -.

٢٢٧. الفصل في الملل والأهواء والنحل / الامام أبو محمد

علي بن أحمد بن حزم، الطبعة الأولى - المطبعة

الأدبية .

٢٢٨. الفكر السامي في تاريخ الفقه الاسلامي - محمد بن

الحسن الحجوى الشعالبي الفاسي، تحقيق عبد العزيز

عبد الفتاح القارى - الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ المكتبة

العلمية - المدينة المنورة .

٢٢٩. الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة / الامام

محمد بن علي الشوكاني، تحقيق عبد الرحمن بن يحيى

المعلمي اليماني، الطبعة الثانية ١٣٩٢هـ، بيروت .

٢٣٠. فيض القدير شرح الجامع الصغير / الإمام محمد

المدعو بعبد الرؤوف المناوى، الطبعة الثانية

١٣٩١هـ دار الفكر للطباعة .

٢٣١. فهرس الفهارس والأثبات / عبد الحي بن عيد الكريم

الكتاني / اعتناء أحسان عباس - الطبعة الثانية

١٤٠٢هـ دار الغرب الاسلامي .

٢٣٢. فهرست مارواه عن شيوخه من الدواوين المصنفة في

ضروب العلم، وأنواع المعارف، الامام أبو بكر محمد

بن خير الاشبيلي - الطبعة الثانية ١٣٨٢هـ

٢٣٣. فهرست المخطوطات بدار الكتب المصرية / تصنيف فؤاد

السيد / مطبعة دار الكتب بالقاهرة ١٣٨٠هـ .

٢٣٤. قاعدة في الجرح والتعديل، وقاعدة في المؤرخين /

الامام تاج الدين عبد الوهاب بن علي السبكي، تحقيق

- عبد الفتاح أبو غدة، الطبعة الثالثة ١٤٠٠هـ، مكتبة المطبوعات الإسلامية .
٢٣٥. القاموس المحيط / الفيروز آبادي - الطبعة الثانية ١٣٧١هـ، مصطفى الحلبي .
٢٣٦. قانون التأويل / القاضي: محمد بن عبد الله بن العربي / تحقيق الأستاذ محمد السليمان، الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ، مؤسسة علوم القرآن بيروت - لبنان .
٢٣٧. القبس في شرح موطأ مالك بن أنس / القاضي محمد بن عبد الله بن العربي، رسالة دكتوراة، تحقيق الدكتور محمد عبد الله ولد كريم، جامعة أم القرى ١٤٠٦هـ .
٢٣٨. قلائد العقيان / الفتح بن خاقان .
٢٣٩. القول المسدد في الذب عن المسند للإمام أحمد - الحافظ أحمد بن علي بن حجر العسقلاني، الطبعة الأولى ١٤٠١هـ، بعناية مكتبة ابن تيمية - القاهرة - مصر .
٢٤٠. قواعد التحديث في فنون مصطلح الحديث / الشيخ محمد جمال الدين القاسمي، تحقيق محمد بهجة البيطار - دار احياء الكتاب العربي .
٢٤١. قواعد التحديث في علوم الحديث / ظفر أحمد العثماني التهانوي - تحقيق عبد الفتاح أبو غدة الطبعة الثالثة ١٣٩١هـ، مكتب المطبوعات الإسلامية حلب، وبيروت .
٢٤٢. الكاشف في معرفة من له رواية في الكتب الستة / الامام الذهبي / تحقيق عزت علي عيد، وموسى محمد علي، الطبعة الأولى ١٣٩٢هـ، دار النصر للطباعة - القاهرة .
٢٤٣. الكافي في تخريج احاديث الكشاف / الامام ابن حجر .
٢٤٤. الكامل في ضعفاء الرجال / الامام أبو أحمد عبد الله بن عدى الجرجاني / تحقيق لجنة من المتخصصين، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ، دار الفكر .

٢٤٥. الكامل في التاريخ/ عز الدين علي بن محمد
الشيباني، ابن الأثير - دار صادر للطباعة والنشر
١٣٨٦هـ، بيروت لبنان .
٢٤٦. كشف القناع على متن الأقناع / الشيخ منصور بن
يونس البهوتي، عالم الكتب ١٤٠٣هـ .
٢٤٧. الكشف الحثيث عن رمي بوضع الحديث/ برهان الدين
الخلبي - تحقيق صبحي السامرائي - مطبعة العاني
بغداد، العراق .
٢٤٨. كشف الظنون من أسامي الكتب والفنون / مصطفى ابن
عبد الله الشهير بحاجي خليفة / بعناية محمد شرف
ورفعت بيلكة - وكالة المعارف الجليّة ١٩٤١م .
٢٤٩. كشف الخفاء ومزيل الألباس عما اشتهر من الأحاديث
على ألسنة الناس / الامام اسماعيل بن محمد
العجلوني - تحقيق أحمد القلاش - الطبعة الثالثة
١٤٠٣هـ مؤسسة الرسالة .
٢٥٠. كشف الاستار عن زوائد البزار على الكتب الستة /
الحافظ نور الدين علي الهيثمي، تحقيق حبيب الرحمن
الاعظمي، مؤسسة الرسالة، الطبعة الثانية ١٤٠٤هـ .
٢٥١. الكني والاسماء / الامام أبو بشر محمد بن أحمد
الدولابي - الطبعة الاولى، والثانية ١٤٠٣هـ دار الكتب
العلمية، بيروت لبنان .
٢٥٢. الكواكب النيرات في معرفة من أختلط من الرواة /
أبو البركات محمد بن الكيال، تحقيق عبد القيوم
عبد رب النبي - الطبعة الاولى ١٤٠١هـ دار
المأمون .
٢٥٣. الكفاية / الامام الحافظ الخطيب البغدادي .
٢٥٤. اللآلئ المصنوعة في الأحاديث الموضوعة / الامام جلال
الدين عبد الرحمن السيوطي - دار المعرفة للطباعة
والنشر - بيروت - لبنان .
٢٥٥. لسان العرب / لابن منظور طبعة بيروت ١٣٨٨هـ .

٢٥٦. لسان الميزان / الحافظ علي بن أحمد بن حجر
العسقلاني، الطبعة الثانية ١٣٩٠هـ، منشورات مؤسسة
الاعلمي - بيروت لبنان .
٢٥٧. اللباب في تهذيب الانساب / عز الدين بن الأثير
الجزري - دار صادر بيروت ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م .
٢٥٨. لمحات في أصول الحديث / الدكتور محمد أديب
الصالح - الطبعة الثالثة ١٣٩٩هـ - المكتب الاسلامي
بيروت لبنان .
٢٥٩. المبسوط / الامام شمس الدين السرخسي - دار المعرفة
للطباعة والنشر، الطبعة الثانية .
٢٦٠. المتكلمون في الرجال / الامام محمد بن عبد الرحمن
السخاوي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - الطبعة
الثالثة ١٤٠٠هـ، مكتب المطبوعات الاسلامية .
٢٦١. المجروحين من المحدثين والضعفاء والمتروكين /
الامام محمد بن حبان البستي، تحقيق محمود ابراهيم
زايد، الطبعة الأولى ١٣٩٦هـ .
٢٦٢. مجمع الزوائد، ومنبع الفوائد / الحافظ نور الدين
الهيثمي، مطبعة القدس - القاهرة ١٣٥٢هـ .
٢٦٣. المجموع شرح المذهب / الامام محي الدين بن شرف
النووي - دار الفكر .
٢٦٤. مجمل اللغة / أبو الحسين أحمد بن فارس / تحقيق زهير
عبد المحسن سلطان، الطبعة الأولى ١٤٠٤هـ، مؤسسة
الرسالة .
٢٦٥. المجموع المغيـث في غريب القرآن والحديث / الامام
أبو موسى محمد بن ابي بكر الاصفهاني، تحقيق عبد
الكريم الغرباوي - الطبعة الأولى ١٤٠٦هـ - دار
المدني .
٢٦٦. المحصول في علم الأصول / القاضي محمد بن عبد الله
ابن العربي - رسالة ماجستير - الجامعة الاسلامية
بالمدينة المنورة - تحقيق الاستاذ عبد اللطيف

الحمد ١٤٠٩ هـ.

٢٦٧. المحدث الفاصل بين الراوي والواعي / القاضي الحسن بن عبد الرحمن الرامهرمزي - تحقيق محمد عجاج الخطيب، الطبعة الأولى ١٣٩١ هـ دار الفكر بيروت لبنان.

٢٦٨. المحلي / الامام ابو محمد علي بن أحمد بن حزم الأندلسي / تصحيح حسن زيدان طلبة - ١٣٩٠ هـ دار الاتحاد العربي للطباعة.

٢٦٩. مختار الصحاح / الشيخ محمد بن أبي بكر الرازي - مطبعة مصطفى البابي الحلبي ١٣٦٩ هـ.

٢٧٠. المختصر في علم رجال الأثر / عبد الوهاب عبد اللطيف، الطبعة الثامنة ١٣٨٦ هـ دار الكتب الحديثة بالقاهرة - مصر.

٢٧١. مختصر سنن أبي داود / الحافظ المنذري - تحقيق أحمد شاكر، ومحمد حامد الفقي، مطبعة انصار السنة المحمدية ١٣٦٧ هـ.

٢٧٢. المدخل الى توثيق السنة / رفعت فوزي.

٢٧٣. المدخل الى الصحيح / الامام الحاكم النيسابوري.

٢٧٤. مرآة الجنان، وعبرة اليقظان، في معرفة ما يعتبر من حوادث الزمان / عبد الله بن سعيد اليافعي اليمني المكي - الطبعة الثانية ١٣٩٠ هـ، مؤسسة الأعلى.

٢٧٥. مرصد الاطلاع على اسماء الأمكنة والبقاع / عبد المؤمن بن عبد الحق البغدادي، تحقيق محمد علي البجاوي، الطبعة الأولى ١٣٧٣ هـ دار أحياء الكتب العربية.

٢٧٦. المستدرك على الصحيحين في الحديث - الرياض - المملكة العربية السعودية.

٢٧٧. المسند / الامام أبو يعلى الموصلي.

٢٧٨. المسند / أبو بكر عبد الله بن الزبير الحميدي / تحقيق حبيب الرحمان الأعظمي، عالم الكتب بيروت

لبنان .

٢٧٩. مسند الامام الشافعي / أبو عبد الله محمد بن
ادريس الشافعي، الطبعة الأولى ١٤٠٠هـ دار الكتب

العلمية بيروت لبنان .

٢٨٠. المسند / امام أهل السنة؛ أحمد بن حنبل الشيباني -
المكتب الاسلامي - بيروت .

٢٨١. مشاهير علماء الأمصار / الامام محمد بن حبان البستي
- تصحيح م فلا يشهر، القاهرة ١٣٧٩هـ .

٢٨٢. مشارق الأنوار على صحاح الآثار / القاضي عياض
اليحصبي الأندلسي - نشر المكتبة العتيقة .

٢٨٣. مشكاة المصابيح / الخطيب التبريزي، تحقيق الشيخ
محمد ناصر الألباني - الطبعة الأولى .

٢٨٤. المصنف / الامام أبو بكر عبد الرزاق بن همام
الصنعاني - تحقيق حبيب الرحمن الأعظمي - الطبعة
الأولى ١٣٩٠هـ، منشورات المجلس العلمي .

٢٨٥. المصنف في الأحاديث والآثار / الامام عبد الله بن
محمد بن أبي شعبة - الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ، باعثناء
السيد يوسف علي - الهند .

٢٨٦. المصنوع في معرفة الحديث الموضوع، الامام علي
القاري الهروي المكي / تحقيق عبد الفتاح أبو غدة،
الطبعة الثانية ١٣٨٩هـ - مؤسسة الرسالة .

٢٨٧. المطالب العالية بزوائد المسانيد الثمانية /
الحافظ ابن حجر العسقلاني - تحقيق الاستاذ حبيب
الرحمن الأعظمي - دار الكتب العلمية - بيروت -
لبنان .

٢٨٨. المصباح المنير - أحمد بن محمد بن علي الفيومي -
تصحيح مصطفى السقا، نشر مصطفى الحلبي بمصر .

٢٨٩. مطمح الأنفس ومسرح التأنس - ابو نصر الفتح بن
خاقان - تحقيق محمد علي شوابكة - الطبعة الأولى -
مؤسسة الرسالة ١٤٠٣هـ .

٢٩٠. معارج القبول بشرح سلم الوصول الى علم الأصول في التوحيد / الشيخ حافظ بن أحمد حكيم، الطبعة السلفية .
٢٩١. المعيار المعرب، والجامع المغرب عن فتاوي علماء افريقية، والأندلس والمغرب أحمد الونشريسي - اشراف الدكتور محمد حجي - دار الغرب الاسلامي ١٤٠١هـ .
٢٩٢. معالم السنن - الامام أحمد بن محمد الخطابي البستي / تحقيق أحمد شاكر، ومحمد الفقي، دار المعرفة بيروت ١٤٠٠هـ .
٢٩٣. المعاني الكبير / ابن قتيبة حيدر آباد الدكن بالهند ١٩٤٩م .
٢٩٤. معجم الأدباء / ياقوت الحموي - طبع بمطبعة دار المأمون ١٣٥٧هـ .
٢٩٥. المعجب في تلخيص أخبار المغرب / عبد الواحد المراكشي - الطبعة السابعة .
٢٩٦. معجم مصنفات القرآن الكريم / الدكتور علي شواخ، الطبعة الأولى .
٢٩٧. معجم الشعراء - أبو عبيد الله محمد بن عمران المرزباني - تصحيح ف - كرنكو، الطبعة الثانية ١٤٠٢هـ، دار الكتب العلمية بيروت .
٢٩٨. المعجم في اصحاب القاضي الامام أبي علي الصدفي / محمد بن عبد الله القضاعي المشهور بابن الأبار - طبع مجريط ١٨٨٥م .
٢٩٩. معجم المطبوعات العربية، والمعرية / يوسف اليان سرقيس - مكتبة المثنى ١٣٤٦هـ .
٣٠٠. معجم المؤلفين / عمر رضا كحالة - مكتبة المثنى لبنان - دار احياء التراث العربي معجم البلدان .
٣٠١. معجم الطبراني الكبير / الحافظ سليمان بن أحمد الطبراني، تحقيق حمدي السلفي - مطبعة الأمة بغداد .
٣٠٢. معرفة السنن والآثار / الامام أحمد بن حسين

- البيهقي - تحقيق أحمد صقر .
٣٠٣. مع القاضي أبي بكر بن العربي / السيد سعيد اعراب ،
الطبعة الأولى ١٤٠٧ هـ .
٣٠٤. معجم مقاييس اللغة / أحمد بن فارس، تحقيق عبد
السلام هارون، الطبعة الثانية ١٣٩٠ .
٣٠٥. المعرفة والتاريخ - ابو يوسف يعقوب بن سفيان
البسوى - تحقيق اكرم ضياء العمرى - الطبعة
الثانية ١٤٠١ هـ مؤسسة الرسالة .
٣٠٦. معرفة علوم الحديث / الامام أبو عبد الله الحاكم
النيسابورى / بعناية السيد معظم الحسين - المكتب
التجارى للطباعة، بيروت، لبنان .
٣٠٧. معرفة القراء الكبار على الطبقات والأعصار / الامام
الحافظ الذهبي - تحقيق بشار عواد، الطبعة الأولى
١٤٠٤ هـ، مؤسسة الرسالة بيروت لبنان .
٣٠٨. المغرب في حلى المغرب / مجموعة من المؤلفين -
تحقيق شوقي ضيف - الطبعة الثانية ١٩٦٤ م، دار
المعارف بمصر .
٣٠٩. المغرب الكبير / عبد العزيز سالم - الدار القومية
للطباعة والنشر ١٩٦٦ م .
٣١٠. المغني في أبواب التوحيد والعدل / القاضي أبو
الحسن عبد الجبار الأسد أبادي، تحقيق مجموعة من
العلماء - الدار المصرية للتأليف والترجمة .
٣١١. المغني / الإمام أبو محمد عبد الله بن أحمد بن
قدامة .
٣١٢. المغني مع الشرح الكبير / الامام عبد الرحمن بن
محمد ابن قدامة المقدسي - بعناية جماعة من
العلماء - دار الكتاب العربي - بيروت ١٣٩٢ هـ .
٣١٣. مقدمة ابن خلدون - دار الشعب .
٣١٤. مقاييس نقد متون السنة - الدكتور مسفر الدميني،
الطبعة الأولى ١٤٠٤ هـ .

٣١٥. الملل والنحل - أبو الفتح محمد بن عبد الكريم
الشهرستاني - تحقيق محمد سيد كيلاني - دار
المعرفة للطباعة بيروت ١٤٠٠هـ.
٣١٦. منال الطالب في شرح طوال الغرائب / مجد الدين
أبو السعادات المبارك بن محمد بن الأثير - تحقيق
محمود محمد الطناحي - مكتبة الخانجي للطباعة .
٣١٧. المنتظم في تاريخ الملوك والأمم - أبو الفرج عبد
الرحمن بن علي بن الجوزي، الطبعة الأولى - دائرة
المعارف العثمانية حيدر آباد الدكن، الهند
١٣٥٩هـ.
٣١٨. منحة المعبود في ترتيب مسند الطيالسي أبي داود،
وفي ذيله التعليق للمحمود / أحمد عبد الرحمن البنا
الشهير بالساعاتي، الطبعة الأولى ١٣٧٢هـ.
٣١٩. المنهج الحديث في علوم الحديث - قسم الرواة -
الدكتور محمد محمد السماحي - الطبعة الأولى - دار
العهد الجديد للطباعة .
٣٢٠. منهج النقد في علوم الحديث / الدكتور نور الدين
عتر - الطبعة الثانية ١٣٩٩هـ .
٣٢١. مناهل العرفان في علوم القرآن / الشيخ محمد عبد
العظيم الزرقاني - دار الفكر للطباعة والنشر .
٣٢٢. المنتخب من المسند / الإمام عبد بن حميد، تحقيق
صبيح السامرائي، ومحمود الصعيدي، الطبعة الأولى
١٤٠٨هـ .
٣٢٣. المنتقى من السنن المسندة عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم / عبد الله بن الجاورد - المكتبة
الأثرية .
٣٢٤. المنار المنيف في الصحيح والضعيف / الإمام ابن قيم
الجوزية - تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - الطبعة
الأولى ١٣٩٠هـ.
٣٢٥. المنهل العذب المورود شرح سنن أبي داود - محمود

محمد خطاب السبكي، الطبعة الأولى ١٣٥١هـ، مطبعة الاستقامة .

٣٢٦. منهج النقد عند المحدثين نشأته ومنهجه / الدكتور عبد الله علي حافظ - رسالة ماجستير جامعة أم القرى ١٣٩١هـ .

٣٢٧. الموطأ / الامام مالك بن أنس الاصبحي - تعليق أحمد راتب عرموش - الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ - دار النفائس للنشر، لبنان .

٣٢٨. الموطأ .

٣٢٩. ميزان الاعتدال في نقد الرجال - الامام محمد بن أحمد بن عثمان الذهبي / تحقيق محمد علي البجاوي - دار المعرفة بيروت لبنان .

٣٣٠. الموضوعات / الامام أبو الفرج عبد الرحمن بن علي بن الجوزي - تحقيق عبد الرحمن عثمان، الطبعة الأولى ١٣٨٦هـ .

٣٣١. موارد الزمان الى زوائد ابن حبان / الحافظ نور الدين بن أبي بكر الهيثمي / تحقيق محمد عبد الرزاق حمزة - المطبعة السلفية .

٣٣٢. الموافقات .

٣٣٣. الموقظة في علم مصطلح الحديث / الامام الذهبي، تحقيق عبد الفتاح أبو غدة - الطبعة الأولى ١٤٠٥هـ، دار البشائر الاسلامية .

٣٣٤. منهج ذوي النظر - شرح الترمسي على منظومة علم الاثر .

٣٣٥. مختلف الحديث، وموقف النقّاد والمحدثين منه / الدكتور اسامة عبد الله خياط - الطبعة الأولى ١٣٢٢هـ .

٣٣٦. منهاج السنة النبوية في نقض كلام الشيعة والقدرية / شيخ الاسلام أحمد بن تيمية .

٣٣٧. المقاصد الحسنة في بيان كثير من الأحاديث

- المشتهرة على الألسنة / الإمام محمد بن عبد الرحمن
السخاوي - تحقيق عبد الله محمد صديق - مكتبة
الخانجي - مصر .
٣٣٨. النبوات / الإمام أحمد بن تيمية، دار الكتب
العلمية بيروت ١٤٠٢هـ .
٣٣٩. النجوم الزاهرة في ملوك مصر والقاهرة / جمال
الدين يوسف بن تغري بردي، الطبعة الأولى - دار
الكتب المصرية .
٣٤٠. نزهة الألباء في طبقات الأدباء - أبو البركات كمال
الدين عبد الرحمن بن الأبنأوى - تحقيق إبراهيم
السامرائي - الطبعة الثانية ١٩٧٠م .
٣٤١. نظم الدرر في تناسب الآيات والسور / إبراهيم
البقاعي، الطبعة الأولى ١٣٩٠هـ / العثمانية .
٣٤٢. نصب الراية لأحاديث الهداية / الإمام عبد الله
الزيلعي - الطبعة الثانية ١٣٩٣هـ / (التراث)
٣٤٣. نزهة النظر شرح نخبة الفكر / الإمام ابن حجر -
الطبعة الثالثة - دار مصر للطباعة .
٣٤٤. نفح الطيب من غصن الأندلس الرطيب / أحمد بن محمد
المقرئ التلمساني، تحقيق أحسان عباس - دار صادر -
بيروت لبنان ١٣٨٨هـ .
٣٤٥. النهاية في غريب الحديث / أبو السعادات المبارك
بن محمد المعروف باب الأثير، تحقيق محمود محمد
الطناحي، و طاهر أحمد الزاوي، الطبعة الأولى ١٣٨٣هـ
٣٤٦. النشر في القراءات العشر / الإمام أبو الخير محمد
بن محمد الدمشقي - الشهير بابن الجزري - تحقيق علي
محمد الضباع - دار الفكر للطباعة .
٣٤٧. نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيد
الأخيار / الإمام محمد بن علي الشوكاني، الطبعة
الأولى ١٤٠٣هـ دار الكتب العلمية - بيروت - لبنان .
٣٤٨. النكت على كتاب ابن الصلاح / الحافظ ابن حجر

العسقلاني، تحقيق ربيع بن هادي عمير، الطبعة الأولى
١٤٠٤هـ، احياء التراث الاسلامي - المدينة المنورة.

٣٤٩. الوافي بالوفيات - صلاح الدين خليل بن أبيك
الصفدي - باعتناء سدير - ينبغ - المطبعة الهاشمية
دمشق ١٩٥٣م .

٣٥٠. الوسيط في علوم ومصطلح الحديث/ الدكتور محمد بن
محمد ابو شهبه، الطبعة الأولى ١٤٠٣هـ، عالم المعرفة
- جدة - المملكة العربية السعودية .

٣٥١. وفيات الأعيان وانباء ابناء الزمان/ أحمد بن محمد
بن خلّكان / تحقيق احسان عباس - دار صادر- بيروت
لبنان .

(فهرس الموضوعات)

الصفحة	الموضوع
	- التمهيد
١	أولاً- الجانب السياسي
١	عهد دول الطوائف
٤	عهد دول المرابطين
٨	عهد الموحيدين
٩	ثانيا : الجانب الإجتماعي
٩	عهد دول الطوائف
١١	عهد المرابطين
١٣	عهد الموحيدين
١٣	ثالثا : الجانب الثقافي
١٤	عهد دول الطوائف
١٤	عوامل دفع الحركة الثقافية في هذا العصر
١٦	عصر المرابطين
١٦	عصر الموحيدين
	رابعاً : مشاركة ابن العربي وأسرته في هذه
١٨	الجوانب تأثراً وتأثيراً
	الباب الأول
	(حياة ابن العربي)
٢١	الفصل الأول : أسرته
٢١	والده
٢١	أعمامه

٢٣	أخواله
٢٧	مكانة أسرته العلمية
٢٩	الفصل الثاني: ابن العربي:
٢٩	اسمه
٣١	كنيته
٣٢	مولده
٣٢	طفولته
٣٣	نشأته
٣٤	سجاياء وسلوكه
٣٤	مظاهر شخصيته العلمية
٣٥	أثر ذلك في تكوينه العلمي
٣٧	الفصل الثالث: حياته العلمية
٣٨	وصف لنشأته العلمية الأولى
٤٤	طريقته في تحصيل العلم وكسب المعرفة
٤٧	نبوغه العلمي
٤٧	أسباب ذلك النبوغ
٤٨	مظاهر النبوغ
٤٩	عقيدته
٦٤	وفاته
٦٥	ذكر الخلاف في أسباب وفاته
٦٥	مكان وفاته ودفنه
٦٧	الفصل الرابع: رحلاته
٦٨	مبتدأ الرحلة

٦٨	خط سير الرحلة
	اسباب الرحلة والباعث عليها وتحليل
٧٨	هذه الأسباب
٨٥	مدة الرحلة
٨٦	حصاد الرحلة وأثر ذلك في علمه وثقافته
٨٩	الفصل الخامس: شيوخه
٩٠	المقدسي
٩١	الزينبي
٩٣	ابن الطيوري
٩٦	التبريزي
٩٨	الامام الغزالي
١٠٠	الشاشي
١٠٢	الطرطوشي
١٠٤	الميرقي
١٠٦	السراج
١٠٨	محمد بن طرخان
١١٠	الفصل السادس: تلاميذه
١١٠	القاضي عياض
١١٢	ابن خير
١١٤	ابن بشكوال
١١٥	السهيلى
١١٦	ابن حبش
١١٧	ابن مأمون الأموى

١١٩	ابن الجد الفهري
١٢٠	ابن الفخار
١٢١	الحجري
١٢٢	ابن خلصة اللخمي
١٢٣	الفصل السابع: مؤلفاته
١٢٤	القرآن وعلومه
١٢٩	الحديث وعلومه
١٣٨	الفقه وأصوله
١٤٠	علم الكلام
١٤٣	الرحلات
١٤٥	الفصل الثامن: مكانة العلمية وثناء العلماء عليه
١٤٥	مكانة العلمية
١٤٦	ثناء العلماء عليه
١٤٧	توليته القضاء
١٥١	محنه
١٥٦	جهاده
١٥٨	أثره في الحياة العلمية حتى اليوم
١٦١	الفصل التاسع: تقويم عام لحياة ابن العربي
١٦٢	الجانب السياسي
١٦٥	الجانب الاجتماعي
١٦٨	الجانب الثقافي

(الباب الثاني)

١٧٥	الفصل الأول: بيان جهوده في الحديث وعلومه
-----	--

١٧٦	طرق أخذ الحديث وتحمله
١٨٦	رواية الحديث بالمعنى
١٨٥	نقل بعض الحديث الواحد دون بعض
١٨٦	غريب الحديث
١٩٤	ناسخ الحديث ومنسوخه
٢٠٢	مختلف الحديث
٢٤٩	زيادة الثقة
٢٥٤	المرسل
٢٦٤	نماذج من بيان صحيح الحديث من سقيمه
٣١٨	الفصل الثاني: منهجه في نقد الرجال
٣٢٤	الصف الأول: الذين تكلم فيهم بجرح أو تعديل
٣٣٤	مقارنة أقواله بأهل الاختصاص
٣٣٥	الصف الثاني: من تكلم فيهم ناسبا القول
	لأهل الاختصاص.
٣٤٥	أسس منهجه في النقد
٣٤٤	مجمال منهجه في نقد الرجال
٣٤٦	سمات منهجه في نقد الرجال
٣٤٨	الفصل الثالث: منهجه في مؤلفاته الحديثية
٣٥٥	العارضة
٣٥٥	تاريخ تأليفه
٣٥١	الباعث على تأليفه
٣٥٣	ترتيب الكتاب ومحتواه
٣٥٤	مصادره

٣٥٤	القرآن الكريم
٣٥٥	كتب الحديث وعلومه
٣٦٤	غريب الحديث
٣٦٥	مصادره اللغوية
٣٦٩	مصادره في الفقه وأصوله
٣٧٢	منهجه في عرض قضايا الكتاب
٤٠٣	قيمة الكتاب وأهميته
٤٠٤	القبس في شرح موطأ مالك بن أنس
٤٠٤	تاريخ تأليفه
٤٠٦	مصادره في هذا الكتاب
٤١١	منهجه في عرض قضايا الكتاب
٤٣٩	أهمية الكتاب وقيمه
٤٤١	الفصل الرابع: منهجه في نقد الحديث
٤٤٣	منهجه في نقد السند
٥٢٦	منهجه في نقد المتن
٦٠٥	الفصل الخامس: أثر هذا المنهج (دراسة ورواية)
	في الدراسات الحديثية .
٦٩٦	الختام :
	الفهارس التفصيلية :
٦٩٨	فهرس الايات
٧٠٥	فهرس الاحاديث
٧١٧	فهرس المراجع
٧٥٠	فهرس الموضوعات